

۱۸

کتابخانه  
مکتب  
مکتبه المصطفی  
عنه المبتدی  
علی مذهب الامام  
الاعظم ارضی  
الله  
عنه  
م

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَوَجَّهَهُمْ

لِسَيِّدِ الدِّينِ الْكَاشِفِ

۲۲۹۷

۲۲۹۷۱

کتاب فقه

۹۶

۱۸





قوله المستعان على كل حال ومنه  
المبدء واليه المآل وهو المختص  
وغيره المكنى بالمتنفس وهو الله  
سبحانه العزى المجمع  
واقتله بالقرن العظيم  
وكان قوله اهل المبدء  
واسمع ذكر الله تعالى  
عليه الصلوة والسلام

فصل في الصلوة على رسول الله  
صلى الله عليه وآله  
أما أوّل خطبة عامر بن الظلم  
في خطبته يومئذ فقال  
يا أيها الناس اتقوا الله  
وقصوا له  
أما بعد يا أيها الناس اتقوا الله  
والصلاة على رسول الله  
صلى الله عليه وآله  
مستحب إلى الصلوة

خطبه سيد الامام علي عليه السلام في يوم الجمعة  
في شهر ربيع الاول سنة الف واربعمائة  
في مسجد كوفه

لا تهاول حبة على الفتي واقص  
جلا في الزكوة والحق ومنك في كل  
يوم وبالله بخلاف الصوم فلما  
رايت رغبنا المقتلين جميعا فقلنا  
انهم فاعل من قبلنا اي اخذوا القبس  
وهو مشعله فارادوا من مقلها  
شبه العلم بالنور العظيم وطلبه  
بالمقتلين من ذلك النور في تحصيلها  
منقول برغبة والضمير للمساكين  
المنقطفين جواب لما اي المنقطف  
ما كنز وقوعه للمصلين وما لا يرضى  
منهم مصنفات المقدسين منقول  
بالنقطف ومن خذ ان المناجز  
على تحصيلها والخط ومنح الاصيل  
المجته الضميمة في اكرام الشيخ وفي  
بعضها بالحق المكسورة والمملقة  
والزخيرة وفناى فاني خان  
وبما فيه الكبر والضمير ومنه  
اي عمت الكتاب الذي المنقطف  
منه المصل الى ما جرتاه ومنه  
اي ما صنعت به عن غيره واسئل الله  
تعالى اي واسئل الله تعالى قالوا  
الامان ان يجعل ما اعمدته اي ضده  
خالصا لوجهه اي لذاته ومكره  
اي سببا للتكبر ونزول











[illegible][illegible]

وقال له انك واحد من هؤلاء  
وقال الشافعي القوم منكم اذني  
جوز منه ولو اجب شعرة اذني  
الذي في الشعر



ان ياخذ ثلثا ثلثا  
على يمينه وثلثا ثلثا  
على يساره  
ان ياخذ ثلثا ثلثا  
على يمينه وثلثا ثلثا  
على يساره  
ان ياخذ ثلثا ثلثا  
على يمينه وثلثا ثلثا  
على يساره

فبال ونوضاء ومسح على ناصيته وخفيه  
واما السنة فغسل اليدين قبل ادخالهما  
الاناء الى الرسغ ثلثا وتسمية الله تعالى  
في ابتداء الوضوء والاصح انه يسمى مرتين  
مرة قبل كشف العورة ومرة بعد شتر  
العودة عند ابتداء غسل سائر الاعضاء  
والسواك والمضمضة والاستنشاق  
بماين جديدين وايضا الى الماء المجمع  
البشر وما تحت الشارب والحاجبين ومسح

فانما الغرض من هذا  
هو ان يبين لنا كيف  
يجب ان نغسل اليدين  
والوجه والاربعين  
والاعضاء كلها  
بالماء الطاهر  
والتسمية الله تعالى  
في كل مرة

بيمينه ويصحب على ثلثا ثلثا  
وقد ان كان الاناء كبيرا ومعه اناء  
صغير والاول باطل اصابع يده اليسرى  
مضمومة في الزمان ويصحب على كفة  
اليمنى ويدخل الاصابع بيمينه  
بعض حتى تظهر ثم يدخل اليمنى  
الى اناء ويغسل اليسرى وهذا اذا  
لم يكن عليه نجاسة وتسمية الله تعالى  
في ابتداء الوضوء كقوله تعالى عليه  
السلام والسلام لا وضوء لم لم  
يدكر اسم الله عليه والسلام اذا ظهر  
كقوله عليه السلام في كل صلاة  
احدكم فذكر اسم الله تعالى عليه فانه  
يظهر حسده كله فان لم يذكر اسم الله  
على ظهوره لم يظهر الا ما اعظم  
ولفظ التسمية ان يقول بسم الله  
والتحليل على من لا سلام وقبل الغسل  
بسم الله الرحمن الرحيم بعد التقوى وفي  
الجبين في يمينها وفي الخيط لوطان  
لا اله الا الله او الحمد والثناء  
ان لا اله الا الله يسمي مرتين في كل كشف  
والاصح انه يسمى مرتين في كل كشف  
العودة لا وضوء ومرة بعد شتر  
عند ابتداء غسل سائر الاعضاء فالتسمية  
على الواقع فيها حيث قال  
فيسمى في سائر الاعضاء

فانما الغرض من هذا  
هو ان يبين لنا كيف  
يجب ان نغسل اليدين  
والوجه والاربعين  
والاعضاء كلها  
بالماء الطاهر  
والتسمية الله تعالى  
في كل مرة

ومسح ما استرسل من اللحية وتخليتها  
واستيعاب جميع الرأس في المسح  
بماء واحد وكيفية الاستيعاب ان ياخذ  
الماء ويبل كفيه واصابعه ثم يصبغ  
الاصابع ويضع على مقدم راسه من كل  
يد ثلثة اصابع ويمسك ابهاميه و  
سبابيه ويحاف بطن كفيه ويمدحها الى قفا  
رأسه ويضع كفيه على جانب الرأس ويمسحهما  
بكفيه ويمسح ظاهرا وظهره بباطن ابهاميه

فانما الغرض من هذا  
هو ان يبين لنا كيف  
يجب ان نغسل اليدين  
والوجه والاربعين  
والاعضاء كلها  
بالماء الطاهر  
والتسمية الله تعالى  
في كل مرة

ثلثا واشتد ثلثا باخذ كل  
واحدة ماء جديدا وايضا الى الماء  
المجمع الشارب والحاجبين  
فان كان كليل اليد والرجل  
وعنه في الجنب من الاذنين  
ومسح ما استرسل من اللحية  
وتخليتها والاصابع  
تخليتها للفرغ ايضا وتخليتها الى  
الحية لما روي انه عليه السلام  
والسلام كان يخلل لحيته وهذا قول  
ابو يوسف وعندنا في كفته وهذا قول  
تخليتها مستحب ورواهنا في وجع  
في المنسوط قولنا في يوسف وهذا اذا  
كانت كفته لا في يوسف وهذا اذا  
كانت كفته بان ترى يمينها ارفع  
غسلها تحتها كذا في الظهور واستيعاب  
جميع الاربعين في السجدة واستيعاب  
عليه السلام والسجدة في السجدة  
في بعض الاوقات والسلام مع الترتيب  
روي اصحاب السنن في ماء واحد لها  
في حكاية وضوءه في ماء واحد  
والسلام انه مسح مرة واحدة  
والاداة على علم بتلك المسح كونه  
والا فانه في الشرح وكيفية  
الكيفية واصابعه مما بين



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

طهانية القلب غير خصوصاً  
 ثم المرة الأولى فرض والثانية سنة  
 والثالثة دونها في الفضيلة وقيل  
 الثانية سنة والثالثة وقيل  
 السنة كما ذكره في الأخبار والأثر  
 أن يكون الثانية والثالثة كلناهما  
 سنتين لأنه التثنية التي عوسنة  
 إنما يحصل بها والتثنية سنة  
 هو الصحيح وقيل مستحبة أيضاً  
 القلب ويستحب أن يصفى القلب  
 بالثلاثة لأنه فيكون التثنية  
 أو ثوبت الوضوء وورقها عند غسل  
 الوجه والتركيب المذكور في فقط  
 الأظفار فيها بالواو وهي نظاف  
 الجمع من غير فرض للترتيب وإدراك  
 أيضاً سنة لأنه أيضاً إكمال الفرض  
 في محله والمواالات وهي أن يغسل  
 كل عضو على ما الذي قبله ولا يغسل  
 يديه بما جئت بها الشافعي عندئذ  
 الهواء سنة أيضاً لما وافقه النبي  
 عليه الصلاة والسلام عليها وإنما دأبه  
 إذا دأب الوضوء خولاً في الصلاة  
 بالوضوء قبل خول الوضوء في الصلاة  
 صابراً على ذلك في وقت غير فصل لأن  
 فيه قطع طمع الشيطان



حالة الامتناع بذلك وبغير نظر فانه لا يصل بالانقراض

[illegible]

ولا ينبغي أن يكون صواباً  
 في التنظيف لا يري كذلك  
 ولا ينبغي أن ينفصل صومه  
 البلة إلى الأكل ينفصل  
 حتى لا ينبغي أن لا

فِيهِ عَدَّةٌ مَسْنُونَةٌ وَكَذَا فِي الْأَسْتِنْجَاءِ  
بِالْأَجْزَاءِ يَمْسَحُ حَتَّى يَنْقِيَهُ وَإِنْ يَمْسَحُ مَوْضِعَ  
الْأَسْتِنْجَاءِ بِالْخُرْقَةِ بَعْدَ الْغَسْلِ قَبْلَ أَنْ يَقُو  
وَإِنْ لَا يَكُنْ مَعَهُ خُرْقَةٌ يَحْفَفُهُ بِيَدِهِ وَإِنْ لَيْسَتْ  
عَوْرَتُهُ حِينَ فَرَّغَ وَإِنْ تَوَلَّى أَمْرَ الْوُضُوءِ يَنْقِيَهُ  
وَلَا يَأْمُرُ غَيْرَهُ وَإِنْ جَلَسَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ عِنْدَ  
غَسْلِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ وَإِنْ لَا يَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ  
الدُّنْيَا وَإِنْ يَشْهَدُ عِنْدَ غَسْلِ كُلِّ عَضْوٍ وَعَدَا  
بِمَاجَاءِ فِي الْأَنَازِ وَإِنْ يَمْضُ وَيُسْتَلِشُونَ

وفي الموضع الذي  
 الى الخسوف ونفسه  
 اصبعين او ثلث  
 عن الامسحاح  
 في ذلك  
 عن الامسحاح  
 في ذلك  
 عن الامسحاح  
 في ذلك

وَقَدْ كَانَ وَجْهًا خَاطِبًا كَيْفِيَّةً  
الْأَوَّلَ وَقَصِيلَ الْثَانِي وَبَدِئَ  
بِالثَّانِي كَانَ فِي الصَّنِيفِ وَفِي  
قَصِيلِ التَّوَالِي وَبَدِئَ بِالثَّانِي  
وَقَصِيلَ الثَّانِي لَمْ يَفِ الصَّنِيفِ  
خَصْنَتَانِ مَعْلُومَتَانِ وَأَوَّلُ قَبْلِ  
بِأَوَّلِهِ وَفِي قَصِيلِ الْثَانِي  
فِي الثَّانِي وَالْأَوَّلِ

بيد اليمنى ويمسح بيده اليسرى <sup>من الأدب</sup> ويسنأك  
 بالسؤال ان كان له سؤال والا فلا يصعب  
 وان يبالغ في المضمضة والاستنشاق الا  
 ان يكون ضاربا والمبالغة في المضمضة  
 قال بعضهم الغرغرة وقال الصدد الشهيد  
 تكثير الماء حتى يملأ الفم في الاستنشاق  
 جذب الماء حتى يصعد الى منخرة وان يدخل اصبعه  
 في صماخ اذنيه عند المسح وان يخلل اصابعه  
 بنخض اليسرى <sup>من الأدب</sup> وحرك خاتمه ان كان راسعا

[illegible]

فعل ما يفعل الرجل في الشئاء في  
الآدمان كلها قال في الحاشية وهذا  
ليس بشرط بل يفضل على غيره  
بغنى الانتقاء وبنوع الاستيعاب  
المتصورات وهو الذي ينبغي ان يستعمل  
في الاستيعاب في الشئاء فوهبنا العرفي  
الصرف كذا في الشئاء فوهبنا العرفي  
وان ينبغي في الشئاء ما ينبغي  
من ينبغي في الشئاء بما ينبغي  
ففيه لا ينبغي في الشئاء في الشئاء  
ومن لا ينبغي في الشئاء في الشئاء  
بالحرفه فلهذا ينبغي ان يستعمل  
الزماء المستعمل قبل ان يفهموا  
حرفه بحقيقه اي موضع الاستيعاب  
منه بعد اخرى اي موضع الاستيعاب  
بجانبه فكان من لا ينبغي في الشئاء  
عوده حين فرغ من الاستيعاب  
والتحقيق لان الاستيعاب  
وقد كانت وكشف العوده في الحاشية  
ضروره خلاف الادب افعله في الحاشية  
صلى الله عليه وسلم احسن الاستيعاب  
ومن لا ينبغي في الشئاء في الشئاء  
بنفسه ولا ينبغي في الشئاء في الشئاء  
او يثبت عليه لما ذكره الله عليه السلام  
قال ان لا يستعمل في الشئاء في الشئاء  
عن الورد في الاستيعاب في الشئاء



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱











[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠











ان كان المني طويلا فغسل بالجماء وان كان  
 لا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 ملامسا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان

بذنه جلد سمكاً وخبر بمضوغ قد جف  
 وغتسل او توضأ ولم يصل الماء الى مائه  
 لم يجز وقال في الزخيرة في مسئلة الحناء  
 والذن والطين يجزئ وضوءهم للضرورة  
 وعليه الفتوى واذا كان برجله شقاق فجعله  
 فيه لشحم ان كان لا يضره اتصال الماء  
 لا يجوز وان كان يضره يجوز وكذا اتصال  
 الماء داخل السرة فرض وكذا الاستنجاء  
 بالماء وان لم يكن عليه نجاسة وكذا تخليل

ان كان المني طويلا فغسل بالجماء وان كان  
 لا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 ملامسا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان

ان كان المني طويلا فغسل بالجماء وان كان  
 لا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 ملامسا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان

تخليل الاصابع في الاغتسال او الوضوء ان  
 كانت الاصابع مضمضة غير مضووعة وان كانت  
 مضووعة فهو سنة وكذا اتقاء البشرة وبيل  
 الشعر فرض لقوله عليه الصلوة والسلام  
 الا قبلوا الشعر واتقوا البشرة ولقوله عليه  
 الصلوة والسلام ان تحت كل شعرة جنابة  
 ولو بقي شيء من يدبر لم يصيبه الماء لم يخرج من  
 الجنابة وان قل وشرب الماء بقوم مقام المضمضة  
 اذا بلغ الماء الفم كله ولو تركها ناسيا فصلى

ان كان المني طويلا فغسل بالجماء وان كان  
 لا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 ملامسا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان

والا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 ملامسا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان

ان كان المني طويلا فغسل بالجماء وان كان  
 لا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 ملامسا فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان  
 فغسل بالماء او فمضغ طويلا وان كان



لَمْ تَذْكُرْ تَغْمِضُ وَيُعِيدُ مَا صَلَى وَتَسْنَنُ الْغُسْلُ  
أَنْ يُقَدَّمَ الْوُضُوءُ عَلَيْهِ الْأَغْسَلُ الرَّجُلَيْنِ وَأَنْ  
يَزِيلَ النَّجَاسَةَ عَنْ يَدَيْهِ إِنْ كَانَتْ تُرِيبُ الْمَاءَ  
عَلَى رَأْسِهِ وَسَائِرِ جَسَدِهِ لَمْ يَتَّخِجْ عَنْ ذَلِكَ  
الْمَكَانِ فَيُغْسِلُ رِجْلَيْهِ وَأَنْ لَا يَسْرُفَ فِي الْمَاءِ  
وَأَنْ لَا يَقْتَرِ وَأَنْ لَا يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَقْتُ  
الْغُسْلِ وَأَنْ يُدَلِّكَ كُلَّ أَعْضَائِهِ فِي الْمَاءِ الْأَوَّلِ  
فَيَغْتَسِلَ فِي مَوْضِعٍ لَا يَرَاهُ أَحَدٌ وَأَنْ لَا يَتَكَلَّمَ  
بِكَلَامٍ قَطُّ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمِّحَ يَدَيْهِ بِمَنْدِيلٍ بَعْدَ

لقد أخرج خلاف الرجل  
 فأنه يجب عليه أيضا الماء  
 إلى أثناء الشتر وإن كان مظلوما  
 لأنه لا ضرورة في حقه إلا ما كان  
 لا بد من إرضاء الفقهاء وذكر  
 الخلق كذا في غنية الفقهاء وذكر  
 والمادة في غنية الفقهاء وذكر  
 في المخطط أن الرجل إذا احتسب  
 كما فعله المعاون إلى المنيب  
 كما فعله المنيب إلى المنيب  
 إلى أن ياتي المنيب إلى المنيب  
 ويغضونهم إلى أن ياتي المنيب  
 فاشهدوا لهم خيبر كما فعله  
 التاء أيضا الماء إلى أثناء الشتر  
 قد يجب أيضا الماء إلى أثناء الشتر  
 أولا إلى المنيب إلى المنيب  
 والله فيه وإيمان المنيب  
 وجههم إلى عدم الضرورة  
 العادة والمشيئة إلى أثناء  
 وذكر الصلاة إلى أثناء  
 وإن كان يجب أيضا الضرورة  
 الشتر في حقه لعدم الضرورة  
 الشتر في حقه لعدم الضرورة  
 ولا احتياط قال في الحاشية إلى  
 الشتر إلى أثناء الشتر  
 الشتر إلى أثناء الشتر  
 الشتر إلى أثناء الشتر  
 وهو الصحيح أيضا إلى  
 هذا كان في المنيب إلى  
 نسب المنيب إلى المنيب  
 القاف والمنيب إلى

بَعْدَ الْغُسْلِ وَأَنْ يَغْسِلَ رِجْلَيْهِ بَعْدَ الْبَسِّ  
وَأَنْ يَصِلَ بِسُجَّةٍ أَمَّا التَّيْبَةُ فَلَيْسَتْ بِشَرْطٍ  
فِي الْوُضُوءِ وَالْأَغْتِسَالِ حَتَّى إِذَا لَجِبَ  
إِذَا انْغَمَسَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي أَوْ فِي الْخَوْضِ  
الْكَبِيرِ لِلتَّيْبَةِ أَوْ قَامَ فِي الْمَطَرِ الشَّدِيدِ  
وَتَضَمُّصُ وَاسْتَنْشَقُ نَجْحُ مِنْ الْجَنَابَةِ  
وَالْأَغْتِسَالُ عَلَى أَحَدِ عَشْرَ وَجْهًا خَمْسَةٌ  
مِنْهَا فَرِيضَةٌ وَهِيَ الْغُسْلُ مِنَ الْحَيْضِ وَ  
النَّفَاسِ وَالتَّقَاةِ الْخَنَازِينِ مَعَ غَسْبِيَّةٍ

ان يقول اذا التزم  
 الله انتقض الوضوء والشك  
 اذا خرج اليه وجب الزيادة  
 بالاجماع وكذا صحته في  
 الكبر والقاء في  
 في فسخ الكبر والقاء في  
 التناول وان خرج في الاجماع  
 في مخالفة فعله الخارج  
 وان لم يولد فخطا الخارج  
 انما غنم وبني  
 القافلة رجل اغتسل وبني  
 اشتداه طعام من

ففي المذلة فاشيا  
المخالب والافان في قنيتها  
وبين الخيل وكذا في قوله امرأة  
اغسلت وقد كانا في الشان  
بقى في اظفارها وكذا الوضوء لا في  
لم يجب غسلها وكذا الوضوء لا في  
بين المرأة والرجل لان في العجين  
صدالة تمنع نفوذ الماء وقال  
بعضهم يجوز والا قول اوسع  
واو في الذن بالتحليل والوضوء  
في الاظفار لان غسلها فيه ابي  
لقولك من البدن يسد في المذبة  
في الحكم المذكور المذبة لان قلنا  
والقصر في ابي غسل الذن  
وقال بعضهم ان الذن والظن  
لان دونه من اليد  
فغسل الماء ولا يجوز الماء  
لانه من اودك فلا يغسل  
والاول هو الصحيح الا ان  
وقال بعضهم ان حال الظفر هو  
الذي تحتها لم يجز اذا غسل  
والا فافق الماء في اظفارها  
ولا يغسل لانه خلق وقال  
يجوز غسله لانه خلق وقال  
بعضهم لا يجوز وهو الصحيح  
لان حكمه حكم



[illegible]

فانه قلبه روي  
النساجه ان كان بين اسنانه  
طعام وقد وصل الماء تحتها في الفم  
حاز لان الماء تحتها غالباً قال  
في الخلافة وبه يقى وقال بعضهم  
ان كان الطعام صلباً يغمض الفم  
اي قويا يغمضها مضمناً في الفم  
اي شديداً بحيث تداخلت اجزائه  
وصاد كما ان يخلط اجزائه  
وعسله فياوكز وهو الاصح  
كما في الظهيرة لا يمتنع من الاكل  
مع عدم الضرورة والاحتياج  
في الحفظ اذا كان على يد غيره  
او خبير بمضوعه وقد حوا عن غسل  
اليد في ذلك الدون اليها تحت  
النف لان هذه الاشياء تمنع  
تعود الماء لصلابتها وقا  
الخبيرة في مسألة الحياض  
والمدون ان يقبل على اليد واليد  
يخبر وضوءهم للضرورة وان  
كانت الاشياء لاسلامه لها  
فيستد هذا الماء وعليه الفتوى  
اي على ما في الخيرة والاعية  
في جميع ذلك تعود الماء

الحشفة وخروج المني على وجه الدفء  
والشهوة والاختلام إذا خرج منه المني  
والمذي وأربعة منها سنة وهي غُسل  
الجمعة والعدين ويوم عرفة وعند  
الأحرام وواحد منها واجب وهو غُسل  
الميت حتى لا يجوز الصلاة عليه قبل  
الغسل أو قبل التيمم عند عدم الماء أو الجح  
منها مستحب وهو غُسل الكافر إذا أسلم  
هكذا ذكر غسل الأئمة السرخسي في شرحه <sup>المبسوط</sup>

[illegible]

عند غسل فرس و ان كان  
في و لم يكن عليه و ان  
وضعت الاستنجاء فانه  
صحيحه لا في غلته  
الحكمة و في غلته  
خطيب و في غلته  
و ان كان في غلته  
خطيب و في غلته  
خطيب و في غلته

وذكر في المحيطة ان الحافظ اذا جنب في السلم  
الصحيح انه جنب بحب عليه الفضل ولا يجوز  
للخائض ولا للنفساء ولا للجنب قراءة القرآن  
يعني تامة وان قراء ما دون الآية على قصد  
الدعاء او الايات التي تشبه الدعاء على غير  
الدعاء يجوز وقيل بكونه وقيل لا بكونه  
واما قراءة دعاء القنود فلا بكونه في ظاهر  
المذهب عند اصحابنا وعن محمد بن بكره ولا  
نكوه للنفساء بالقران والتعلم للصبيان

[illegible]

واز كان في الامام مفضوحة  
 لا هو اي الخليل سنة وكذا انما  
 البشارة اي خا من يد يات الماء  
 عليها ولا الشجر فرض لقوله عليه  
 الصلوة والسلاوة لا يخلو الشجر  
 وانما البشارة ولقوله عليه الصلوة  
 والسلاوة انما كل شجر نجاسة  
 ولو في من يد مني لم يصبه الماء  
 لم يخرج من الجاهل وانما اي وكون  
 ذلك الشجر قتل لا يظفر وانما  
 لا يفر من شجره جميع البذر  
 وشرب الماء بقوله من يد  
 اذا كان لا عا وجه المفضضة  
 الماء انما كلة ولا فلا  
 واقعات الشاخي انه لا يخرج  
 ولو كان في عا وجه المفضضة  
 ثم يخرج قال في عا وجه المفضضة  
 انما خط ووتر كما اي المفضضة  
 وكذا المفضضة في المفضضة  
 انه قد ذكر ان المفضضة  
 وتبعد ما من ان كان في المفضضة  
 المفضضة من يد مني وكذا الشجر  
 كل جزء من البذر انما في  
 سنة الفضل ان يظفر من يد  
 عليه كوضو الصلوة من يد  
 استلنا اوضح الامام



على رأسه وسائر على جملته  
ذلك ثم الأتس ثلثا ثم  
أنصب على غاضبه الأيمن  
وسائر جملته ثلثا وكيفية  
أن كانت أي أن وحاشيتي على  
الحقيقة كالمعنى  
وأن يكون الثمانية

[illegible]

اذا كان التبت مغيرة  
مقلدا وخسفا وان  
من كل ورواياتنا  
في صفتها الممتعة  
وتسبح بحمدك يا ذا  
الجلال والجلال  
والجلال والجلال  
والجلال والجلال

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

انما الغسل وان لم يكن بماء  
 تغتسل في الوضوء وما اغتسلت  
 بامسه في وضوءه وانما اغتسلت  
 انفس الماء اجسده او في الغسل اذا  
 للتبريد فيديا كبر لان الضيق ياد  
 فيه الحلق الذي في البرد ياد  
 ان شاء الله تعالى واما في  
 الشديد ونقص واستغسل  
 من الغسل الحنظل اذا كان مع  
 الحنظل والغسل الحنظل اذا كان مع  
 يخرج من اجانه عند اخلاق  
 للامنة الثلاثة لان الغسل  
 حصول الغسل لان الغسل  
 فلا فرق بين كونه عن قصد ولا  
 عن قصد الا انه اذا كان عن قصد  
 فوات وقد حققنا الكلام في ذلك  
 الشرح والغسل الحنظل اذا كان مع  
 وجهه اجسه منها فريضة  
 يثبوتها بالكتاب والجماع  
 القطعين والغسل الحنظل اذا كان مع  
 والغسل الحنظل اذا كان مع  
 من الغسل الحنظل اذا كان مع  
 الحنظل والغسل الحنظل اذا كان مع  
 على وجه الدق والغسل الحنظل اذا كان مع  
 من الغسل الحنظل اذا كان مع



عند الاضطرار  
 عليه شك له الفصل عند  
 الحنف للاضطرار في الوضوء  
 وضل العقدين والاصح  
 منجب ايضا لانه يورث  
 انما في كل جمعة وضوء  
 الحنف منجب ايضا للوجوب  
 حنفه منجب عند الامام  
 وكذا الضل عند الامام  
 منجب ومن لا يفسد

[illegible][illegible][illegible][illegible]

ان نقتل يدنيه وفاء اذا  
 اراد ان ناكل ويشرب وان نركب  
 فلا ناس به وفاءه من اعلى  
 وجه الشئة لا يكره ولا يكره  
 ولا يجوز حبس ولا يكره  
 قراءة القرآن لقوله عليه السلام  
 والحبس مثرا من النفس  
 يجوز ان يقرأ من القرآن بقية لا  
 قراءة دون الآية فاقه وان  
 او قرأ القاطعة لا يفسد القرآن  
 بالاعتقاد الذي لا يفسد القرآن  
 التي تشبه الدعاء او قرأ الآية  
 اثنا في الدنيا حسنة او قرأ  
 حسنة وقيل انما هي  
 وتكون عابدة الدعاء وكذا لو  
 سمع خبرا سارا فقال الحمد لله  
 وخبره فقال يا الله وانما  
 الله الرحمن الرحيم او قرأ الحمد لله  
 لا يفسد القرآن يجوز ان يقرأ  
 الآية فلا فاء لا بعد قراءة  
 وهذا الضاد والظا والفاء  
 ان عتبة لا يكره ولا يكره  
 فلا يجوز قراءة ما دون الآية  
 ايضا وما دون الآية  
 صا



في ظاهر الرواية وعن أبي يوسف أنه يفضيها  
 مرتين ولا يجب عليه أن يقطع عضو النيم  
 بالتراب فيسحق بهما وجهه ثم يضرب ضربه  
 آخر على ذلك الموضع أو على موضع آخر  
 كما ذكرنا في فضيها ويمسح اليمنى باليسرى  
 واليسرى باليمنى من رؤس الأصابع إلى  
 المرفقين واستيعاب العضوين واجب عند  
 الكرخي في ظاهر الرواية عن أصحابنا حتى  
 لو ترك شيئا قليلا من مواضع النيم لا يجزئ

في ظاهر الرواية وعن أبي يوسف أنه يفضيها مرتين ولا يجب عليه أن يقطع عضو النيم بالتراب فيسحق بهما وجهه ثم يضرب ضربه آخر على ذلك الموضع أو على موضع آخر كما ذكرنا في فضيها ويمسح اليمنى باليسرى واليسرى باليمنى من رؤس الأصابع إلى المرفقين واستيعاب العضوين واجب عند الكرخي في ظاهر الرواية عن أصحابنا حتى لو ترك شيئا قليلا من مواضع النيم لا يجزئ

أخذ قوله في الرواية...  
 على قول الكرخي...  
 كفاية...  
 في ظاهر الرواية...  
 مرتين ولا يجب...  
 الكرخي في ظاهر...  
 لو ترك شيئا قليلا...  
 من مواضع النيم...  
 لا يجزئ

لا يجزئ النيم كما في الوضوء وروى الحسن  
 عن أصحابنا أيضا أن الاستيعاب ليس  
 بواجب حتى إذا ترك أقل من الربع يجزئ  
 وعلى هذه الرواية نزع الخاتمة والمستوازي  
 وتخليل الأصابع واجب على ذلك  
 الرواية يجب فليغنى أن يجامط وروى عن محمد  
 أنه لو ترك ظفر كفيه بلا مسح لا يجزئ  
 ومقطوع اليد من المرفقين يمسح موضع  
 القطع **وأما شرطه** فالنية فلا يجوز

لا يجزئ النيم كما في الوضوء وروى الحسن عن أصحابنا أيضا أن الاستيعاب ليس بواجب حتى إذا ترك أقل من الربع يجزئ وعلى هذه الرواية نزع الخاتمة والمستوازي وتخليل الأصابع واجب على ذلك الرواية يجب فليغنى أن يجامط وروى عن محمد أنه لو ترك ظفر كفيه بلا مسح لا يجزئ ومقطوع اليد من المرفقين يمسح موضع القطع

وأما شرطه فالنية فلا يجوز...  
 النية...  
 فلا يجوز

في ظاهر الرواية...  
 عن أبي يوسف...  
 كفاية...  
 في ظاهر الرواية...  
 مرتين ولا يجب...  
 الكرخي في ظاهر...  
 لو ترك شيئا قليلا...  
 من مواضع النيم...  
 لا يجزئ



بدونها وكذا طلب الماء إذا غلب على ظنه  
أن هناك ماءً أو كان في العمرات والخبر  
وجب الطلب بالاجتماع وإنما الخلاف فيما  
إذا لم يغلب على ظنه ولم يخبره أو كان في  
الفلوات عندنا لا يجب خلافًا للشافعي  
ولو أخبر أنسان بعد الماء جاز بلا خلاف  
وكذا من شروطه عجزه عن استعمال الماء  
حتى أن المريض إذا خاف زيادة المرض  
أو انقطاع الدم جاز له التيمم وذكر الأئمة

وذكر الاستنجاء في شرحه جنب جميع  
جسد جراحة أو على أكثرها أو به جذر  
فانه يتيم ولا يجب غسل الموضع الذي  
لأجراحة به وكذلك إذا كان على عظام  
الوضوء كلها أو أكثرها جراحة يتيم  
وإن كان على قلبها جراحة وأكثرها صحيح  
فانه يغسل الصحيح ويمسح على المخرج  
إن لم يضر المسح والصحيح في المضر أخاف  
أن يغسل إن قيله البرد أو مرضه يتيم

[illegible]







[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

[illegible]



فاشهد ان لا اله الا الله  
 محمد بن عبد الله  
 النبي المبعوث  
 والرسول  
 الذي بعث الله  
 في كل امة  
 رسله  
 وانا من المسلمين

في نفسه الى الان لا ياتي في  
 في الشرح وان كان لا يفي  
 ويوصل الى غير واما تحقيقه  
 ان يفي بقوله في مكان تحقيقه  
 في انما يفي بقوله في مكان تحقيقه  
 في انما يفي بقوله في مكان تحقيقه

عظمى منكم في سنة الف ليلة  
 كذا في الف ليلة  
 ذوق الف ليلة  
 عظمى منكم في سنة الف ليلة  
 ذوق الف ليلة  
 عظمى منكم في سنة الف ليلة  
 ذوق الف ليلة  
 عظمى منكم في سنة الف ليلة  
 ذوق الف ليلة

[illegible]







وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها

الصلوة الى اخر الوقت اذا كان يزح الماء  
 ثم لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة  
 في وقت مكروه ولو يتم قبل الوقت جاز  
 عنده ولو كان معه ماء ولكن يخاف  
 على نفسه فذاته الغشيب يجوز له التيمم  
 والمحبوس في السجن يصلي بالتيمم ويعيد بعد  
 خرج عنده في حيفه ومحمد وقال ابو يوسف  
 لا يعيد ولا يسير في دار الحرب اذا منع عن  
 الوضوء والصلوة يتيمم ويصلي بالائتماء

وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها

ان استعمل حوزة  
 التيمم لان المشقة في الطهارة  
 كما تقدم في التيمم او غيب  
 والمحجوس في الماء يصلي بالتيمم  
 عن الطهارة ما خرج عنده في حيفه  
 ويعيد بعد ما الله وقال ابو يوسف  
 ومحمد اذا كان في المضر فانه لا  
 يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 في موضع مكروه ولو يتم قبل الوقت جاز  
 عنده ولو كان معه ماء ولكن يخاف  
 على نفسه فذاته الغشيب يجوز له التيمم  
 والمحبوس في السجن يصلي بالتيمم ويعيد بعد  
 خرج عنده في حيفه ومحمد وقال ابو يوسف  
 لا يعيد ولا يسير في دار الحرب اذا منع عن  
 الوضوء والصلوة يتيمم ويصلي بالائتماء

وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها

بالائتماء ثم يعيد واجمعوا على ان التيمم  
 لا يصلي وهو بمشيئة والسابع وهو  
 سبع وكذا القائل لا يصلي  
 بخلاف المنهزم وهو يصلي ركبا بائنا  
 واقفا او تسير ذابته او تعد ولو صلى  
 بالائتماء لحوف عدوا وسبع او فرض  
 او طين لا يعيد بالاجماع والمقيد  
 اذا صلى قاعدا يعيد عند اخيفه ومحمد  
 رحمه الله وعند ابى يوسف رحمه الله

وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها  
 وكان لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلوة في وقتها

عند الخوف وقوف  
 واحد من الشافعيين  
 وهو احمد بن حنبل  
 وافقوا على الايماء  
 غير ما روينا  
 انه واقف في الصلاة  
 وقتها بالائتماء  
 والشافعيين  
 ما رواه احمد بن حنبل  
 وافقوا على الايماء  
 غير ما روينا  
 انه واقف في الصلاة  
 وقتها بالائتماء  
 والشافعيين  
 ما رواه احمد بن حنبل  
 وافقوا على الايماء  
 غير ما روينا  
 انه واقف في الصلاة  
 وقتها بالائتماء



الزبد والبراد استخرج  
والزبد والبراد استخرج  
والزبد والبراد استخرج

[illegible][illegible][illegible]

عند الضيقة وفي حلاله ولبني  
عن محمد بن خلف بن  
يوسف بن النخعي وبين الذهب و  
الفضة مع الفضة طاقا في  
الأرض هو أن الذهب والفضة  
يذوبان في النار فلم يبقا  
كذلك الذهب والفضة  
الضخمة فانها لا تذوب  
فكذلك كالأرض  
ولأن الذهب والفضة  
وهو حسا لا يتساوى  
لفظ الضعيف الذي هو  
الأرض فانها لا تذوب  
عليهما استطراد  
خلاف الفضة  
حتى لو صار  
على الأرض  
على الأرض  
ولو لم يكن  
فضة  
لا ينجس



وَمَا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ تُبَدِّلُوا  
الْأَرْضَ الْيَمِينُ وَالْأَرْضَ  
الْيُسْخَىٰ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ  
عِندَ اللَّهِ لَمِنْ الْغَافِلِينَ

كَالْتَرَابِ فَصَاحُفًا فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ  
مِنْ جِلِّيلِ الْأَرْضِ لَأَنَّهُمَا مَوْدَعَانِ فِيهَا  
وَأَمَّا الْيَتِيمَ بِالْأَجْرِ فَعِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
يُجُوزُ مُطْلَقًا وَعِنْدَ مُحَمَّدَانِهِ يُجُوزُ أَنْ كَانَ  
مَذْقُوقًا أَوْ كَانَ عَلَيْهِ غَبَارٌ وَلَوْ تَمَّ  
بَغْيَارُ نُوبٍ أَوْ غَيْرُهُ مِنَ الْأَعْيَادِ الطَّاهِرِ  
أَوْ هَبَّ الريحُ فَاصْدَابٌ وَجْهَهُ وَذِرَاعِيهِ  
فَسَجَّهَ بِنَيْبَةِ التَّيْمِ جَارِ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ وَ  
مُحَدِّثُ سَوَاءٍ وَحَدَّثَ رَأْيًا آخَرَ وَلَيْسَ عِنْدَ ابْنِ

عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ

وَمَا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ تُبَدِّلُوا  
الْأَرْضَ الْيَمِينُ وَالْأَرْضَ  
الْيُسْخَىٰ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ  
عِندَ اللَّهِ لَمِنْ الْغَافِلِينَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ

وَمَا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ تُبَدِّلُوا  
الْأَرْضَ الْيَمِينُ وَالْأَرْضَ  
الْيُسْخَىٰ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ  
عِندَ اللَّهِ لَمِنْ الْغَافِلِينَ

أَبْنِ يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُجُوزُ إِذَا وَجَدَ تَرَاكُمَا  
آخِرُ وَلَوْ تَمَّ بِالْمَلْحِ أَنْ كَانَ مَائِيًا لَا يُجُوزُ  
وَأَنْ كَانَ جَبَلِيًّا يُجُوزُ وَقَالَ شَمْسُ الْأَلَمَةِ وَجَّهَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ لَا يُجُوزُ كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْحَيْطِ وَالسَّبْخَةِ  
الْمَلْحِ وَذَكَرَ ابْنُ حَنِيفَةَ فِي شَرْحِهِ يُجُوزُ الْيَتِيمَ وَالسَّبْخَةَ  
مُسَافِرًا صَدَابَ مَطَرًا بِنِيبَةِ نُوبٍ وَتَرْجُهُ وَلَيْسَ بِرَأْيٍ  
وَلَا مَاءً فَإِنَّهُ يُلْحِقُ نُوبَ بِالطِّينِ وَجُفَفَهُ وَفَرَكَه  
وَيَتِيمٌ وَلَا يُجُوزُ الْيَتِيمَ بِالطِّينِ وَقَالَ  
شَمْسُ الْأَلَمَةِ لَا يَتِيمَ بِالطِّينِ وَأَنْ فَعَلَ ذَلِكَ يُجُوزُ

عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ

وَمَا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ تُبَدِّلُوا  
الْأَرْضَ الْيَمِينُ وَالْأَرْضَ  
الْيُسْخَىٰ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ  
عِندَ اللَّهِ لَمِنْ الْغَافِلِينَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ  
عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ







فذلك سعة على ما خففناه  
في التيمم من شدة الحاجة  
المعقولة من شدة الحاجة  
في صلوة العبد بغير  
قول لا حيلة ولا حيلة  
التي لا يكون له نظر في  
الوقت الذي لا يكون له  
الوقت الذي لا يكون له

يصلو الخازنة اذا خاف الفوت لا الوحي  
وذكر في الحاشية يجوز التيمم للوحي ايضا وكذا اذا  
اخذت المتوضي في صلوة العبد تيمم وفي قول  
ابي حنيفة وعندهما يبنى بالوضوء وان خاف  
خروج الوقت يتييم ويبدأ بخلاف ولو خاف  
خروج الوقت في سائر الصلوة لا يتييم بل  
يتوضأ ويغسل ما فاتته وكذا لو خاف  
فوت الجمعة يتوضأ ويصلي الظهر ولو تيمم  
لشئ المصنف او لدخول المسجد عند جود الماء

فذلك سعة على ما خففناه  
في التيمم من شدة الحاجة  
المعقولة من شدة الحاجة  
في صلوة العبد بغير  
قول لا حيلة ولا حيلة  
التي لا يكون له نظر في  
الوقت الذي لا يكون له  
الوقت الذي لا يكون له

فذلك سعة على ما خففناه  
في التيمم من شدة الحاجة  
المعقولة من شدة الحاجة  
في صلوة العبد بغير  
قول لا حيلة ولا حيلة  
التي لا يكون له نظر في  
الوقت الذي لا يكون له  
الوقت الذي لا يكون له

فذلك سعة على ما خففناه  
في التيمم من شدة الحاجة  
المعقولة من شدة الحاجة  
في صلوة العبد بغير  
قول لا حيلة ولا حيلة  
التي لا يكون له نظر في  
الوقت الذي لا يكون له  
الوقت الذي لا يكون له

وجود الماء والقدرة عليه فذلك  
لنيس شيء لانه لا يجوز الصلوة بذلك  
التيتم المسافر بطاء حارته وان علم بعد  
الماء ويقيم حار وينقض التيمم كل شيء  
ينقض الوضوء وينقضه ايضا وروي الماء  
اذا قدر على استعماله وان راي في خلال  
الصلوة فسدت صلواته عند ابي حنيفة  
وان راي شورا حارا او نبذ التمر فسدت  
عند ابو حنيفة وان راي شرا با فطن انه الماء

فذلك سعة على ما خففناه  
في التيمم من شدة الحاجة  
المعقولة من شدة الحاجة  
في صلوة العبد بغير  
قول لا حيلة ولا حيلة  
التي لا يكون له نظر في  
الوقت الذي لا يكون له  
الوقت الذي لا يكون له

فذلك سعة على ما خففناه  
في التيمم من شدة الحاجة  
المعقولة من شدة الحاجة  
في صلوة العبد بغير  
قول لا حيلة ولا حيلة  
التي لا يكون له نظر في  
الوقت الذي لا يكون له  
الوقت الذي لا يكون له



فمشی إليه فاذا هو شراب قد سد وان شك  
انه ماء او شراب فاستوى الظن ان فانه يمضيه  
على صلوته فاذا فرغ منها ان كان ماء يوضا  
ويستقبل الصلوة المأ إذا قرباء  
موضوع في الحب لا ينقض تيممه الا اذا  
كان الماء كثيرا فيستدل بكثرته انه وضع  
للوضوء والشرب ولو ان اهلتيه اذا قرباء الماء  
وهو لا يعلم او كان نائما لا ينقض تيممه  
وكذا لو علم ولم يقدر على التزول والخوف

على النزول والخوف عدواً وشبع لا ينقص  
**جنب** اغتسل وبقيت منه لمعة وليس معه  
ماء يتيم للمعة وإن وجد ماء بعد ما  
أحدث اغتسل ويتيم للحدث إذا كان لا يكفي  
للوضوء وكفى للمعة وإن كان الماء يكفي للوضوء  
ولا يكفي للمعة يتوضأ للحدث ويتيم للمعة  
وإن كان الماء يكفي للأحد هما على الألف  
يغسل للمعة ويتيم عليه أن يبدأ بغسل  
المعة وإن كان معه ثوب فحين يغسل الثوب

منهلها ينضم المنفعة لأن  
 الجارية باقية لعدم التفرغ  
 وإن وبدما بعد ما ينضم  
 وبعد ما أخذت بفضل  
 المنفعة وتنضم بفضل  
 إذا كان الماء ينضم  
 ولا ينضم في الوضوء لأنه  
 كالمعدوم بالنظر إلى  
 الحالت وإن كان الماء  
 ينضم في الوضوء ولا ينضم  
 في غير الوضوء ولا ينضم  
 في حق المنفعة لأن الماء  
 لمعدوم وإن كان الماء  
 لا بد منها أما الوضوء  
 على تيسر لا يفكر في  
 معافاته لا يفكر ولا ينضم  
 معافاته بفضل المنفعة لأنها  
 غلظ الحديثين ويتمتع لأجل  
 الحالت ويتمتع لأجل  
 بفضل المنفعة ليس غلظاً  
 في قوله لا يفكر ولا ينضم  
 قبله وهذا عند عمل لأن  
 ذلك الماء إلى الوضوء  
 ليس له عند العمل لأن  
 إلى الوضوء لأن العمل  
 الماء إلى الوضوء لأن  
 العمل إلى الوضوء لأن



**كتاب بيان**

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



هذا العلم هو العلم  
المتعلق بغيره وهو العلم  
وهذا العلم هو العلم  
وهذا العلم هو العلم

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وَقَدْ كُنْتُ مِنْكُمْ

بسم الله الرحمن الرحيم



لا يجوز الاغتسال بالماء  
الساخن الا في الضرورة

والا فلا وذكروا في المحيط لو توضاء بماء  
اغلى باسنانا او باس او بشي مما ينعالج  
به الناس جاز الوضوء ما لم يغلب عليه  
ولو بل الخبز ان بقي رقه جاز وان  
صا ونجينا لا يجوز وفي شرح القدر  
اذا اخلط الطاهر بالماء ولم يزل عنه  
اسم الماء فهو طاهر وظهور تغير لونه  
اولم يتغير ولم يذكر خلاف وعلى هذا اذا  
تغير لون الماء او رجه او طعمه بطل المكث

في الاغتسال بالماء الساخن  
لا يجوز الا في الضرورة

ان يغسل بماء  
ساخن الا في الضرورة

اذا اخلط الطاهر  
بالماء ولم يزل عنه  
اسم الماء

في الاغتسال بالماء الساخن  
لا يجوز الا في الضرورة

لا يجوز الاغتسال بالماء  
الساخن الا في الضرورة

المكث او بوقوع الاوراق بجوز الطهارة  
به الا اذا غلب عليه لون الاوراق فيصير  
مقيدا وكذا اذا ابتغل بطهوريته او غلب  
على طنه جازت الطهارة حتى لو وجد ماء  
قليل ولم يتيقن بوقوع النجاسة يتوضا به  
ويغتسل ولا يتيتم وكذا اذا دخل الحمام  
وفي حوض الحمام ماء قليل ولم يتيقن بوقوع  
النجاسة يتوضا به ويغتسل ولا ينتظر  
الحام الماء الجاري وكذا اذا القى في الماء

في الاغتسال بالماء الساخن  
لا يجوز الا في الضرورة

لا يجوز الاغتسال بالماء  
الساخن الا في الضرورة

في الاغتسال بالماء الساخن  
لا يجوز الا في الضرورة



الجارى شئ نجس كالخمر والجيفة لا يلتجئ  
 ما لم يتغير لونه او طعمه او ريحه وعن محمد اذا  
 صب جثث من الخمر في الفرات او في الماء  
 الجارى ورجل اسفل منه يتوضأ به  
 جازا اذا لم يتغير احد اوصافه واذ جلس  
 الناس صغوفاء على شط نهر ويتوضئون  
 جاز وهو الصحيح وذكر الثا طي ساقية  
 صغيرة وفيها كلب ميت او شاة قد شتد  
 عرضها فجر الماء عليها لا بأس بالوضوء

او طعمه لا يتغير  
 لا تستفق مع جثث  
 النساء وروى  
 الحسن انه قال  
 اذا صب جثث في الفرات  
 من الخمر  
 وجعل اسفل منه آف  
 من مكان القصب  
 بعضاء بجبان وضوءه  
 اذا لم يتغير برأيه  
 اوصافه  
 وكذا اذا طهر  
 الناس صغوفاء على شط نهر  
 يتوضئون جاز وهو الصحيح  
 وذكر الثا طي ساقية  
 صغيرة وفيها كلب ميت او شاة قد شتد  
 عرضها فجر الماء عليها لا بأس بالوضوء

الجارى شئ نجس كالخمر والجيفة لا يلتجئ  
 ما لم يتغير لونه او طعمه او ريحه وعن محمد اذا  
 صب جثث من الخمر في الفرات او في الماء  
 الجارى ورجل اسفل منه يتوضأ به  
 جازا اذا لم يتغير احد اوصافه واذ جلس  
 الناس صغوفاء على شط نهر ويتوضئون  
 جاز وهو الصحيح وذكر الثا طي ساقية  
 صغيرة وفيها كلب ميت او شاة قد شتد  
 عرضها فجر الماء عليها لا بأس بالوضوء

الجارى شئ نجس كالخمر والجيفة لا يلتجئ  
 ما لم يتغير لونه او طعمه او ريحه وعن محمد اذا  
 صب جثث من الخمر في الفرات او في الماء  
 الجارى ورجل اسفل منه يتوضأ به  
 جازا اذا لم يتغير احد اوصافه واذ جلس  
 الناس صغوفاء على شط نهر ويتوضئون  
 جاز وهو الصحيح وذكر الثا طي ساقية  
 صغيرة وفيها كلب ميت او شاة قد شتد  
 عرضها فجر الماء عليها لا بأس بالوضوء

والذي لا يلاقي الجيفة

بالوضوء اسفل منه اذا لم يتغير وهو مروي  
 عن ابي يوسف وذكر في التوازل اذا كان  
 الماء الذي يلاق الجيفة يعني اذا كان  
 الغلبة للماء الذي لا يلاق الجيفة  
 جاز والافلا وعلى هذا ماء المطر اذا  
 جرى في ميزاب السطح وكان على السطح  
 عذرات فالماء طاهر واما اذا كان  
 العذرات عند الميزاب وان كان الماء  
 كله او نصفه او اكثر يلاق العذرة فهو

الجارى شئ نجس كالخمر والجيفة لا يلتجئ  
 ما لم يتغير لونه او طعمه او ريحه وعن محمد اذا  
 صب جثث من الخمر في الفرات او في الماء  
 الجارى ورجل اسفل منه يتوضأ به  
 جازا اذا لم يتغير احد اوصافه واذ جلس  
 الناس صغوفاء على شط نهر ويتوضئون  
 جاز وهو الصحيح وذكر الثا طي ساقية  
 صغيرة وفيها كلب ميت او شاة قد شتد  
 عرضها فجر الماء عليها لا بأس بالوضوء

الجارى شئ نجس كالخمر والجيفة لا يلتجئ  
 ما لم يتغير لونه او طعمه او ريحه وعن محمد اذا  
 صب جثث من الخمر في الفرات او في الماء  
 الجارى ورجل اسفل منه يتوضأ به  
 جازا اذا لم يتغير احد اوصافه واذ جلس  
 الناس صغوفاء على شط نهر ويتوضئون  
 جاز وهو الصحيح وذكر الثا طي ساقية  
 صغيرة وفيها كلب ميت او شاة قد شتد  
 عرضها فجر الماء عليها لا بأس بالوضوء



[illegible]

بعد فهو طاهر  
 سواء عمت النجاسة أكثر  
 السطح أو لا القدر يحقق  
 مخالطة الأثر من التنازل  
 لا فيما لا يوجب السطح  
 قبل أن يوجب السطح  
 وإن انقطع المظهر وبعد  
 قال من الثقب  
 ذلك عليه السطح  
 أن كانت كثرة نجاسته  
 أو على كثرة نجاسته  
 فهو أي ذلك السطح  
 من الثقب محسن للعلم  
 بانزول بعد أصابته السطح  
 وبما نزل عليه مع أن غالبه  
 ونحوه الحكم للصلب والصف  
 محسن لكم الأثر في الماء  
 كما نقده وإذا كان الماء الخاف  
 كخبرنا بانه غير متنجس  
 بوضاء التوضي على الوقاء  
 أي بالتأني في توضئه الماء  
 المستعمل قال بعضهم يحصل  
 التوضي بمياه إلى أعلى الماء  
 عنه موزود الماء أي

الذي تفتنه من كان  
جاء بالكلية في مجرور  
الوجهين من المصنف  
الجانبين انما المصنف  
في مجروران الى ان  
على وجه كذا في  
جاء كما في المتن  
فمنه

سَدَّ الْمَاءَ مِنْ فَوْقِهِ وَبَقِيَ جَرِيهِ كَمَا كَانَ  
جَارِيًا يَجُوزُ التَّوَضُّعُ بِهِ أَمَّا الْحَدُّ  
فِي جَرِيَانِ الْمَاءِ أَنْ ذَهَبَ بِمَقْبِلِ الْوَرْدِ  
فَهُوَ جَارِيٌ يَجُوزُ التَّوَضُّعُ وَقَالَ الْبُحَّارَةُ  
لَوْ رَفَعَ بِنَحْسٍ مَا تَحْتَهُ وَنَقَطَ الْجَرِيَانُ  
فَلَيْسَ بِجَارٍ وَإِنْ كَانَ نَجَافَةً فَهُوَ جَارٍ  
الْمُلْفَظُ إِذَا كَانَ لَطِنَ النِّهْرِ نَحْسًا وَجَرَى  
الْمَاءُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ الْمَاءُ كَثِيرًا لَحِثَ  
لَا يَرَى مَا تَحْتَهُ لَا يَنْحَسُّ وَإِنْ كَانَ جَمِيعُ

علا لکوندي  
فيم ظالمين  
والظالمين  
فانظروا  
فانظروا  
فانظروا  
فانظروا

فقال بعضهم الذئب  
به نزل أو رفق فهو  
جاء وبقيل ما بعده  
بعضهم أن كان  
أي يكلف أن رفع عن  
وينقطع الجربان  
فليس بحار حكاما  
وإن كان خلافه  
فهو جاد والأول  
الشهر والشافع  
أظهر وفي الشف  
أن كان بطن الشهر  
جربا وجرب الماء  
عليه أن كان  
الماء كسيدا بحيث  
لا يرى ما فيه  
ينجس عندها في حيفه  
رحمه الله تعالى بالأخلاق  
وإن كان أي ولو كان  
جميع البطن نجسا



وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي النَّهْرِ مَاءٌ زَاكٍ  
فَتَجَسَّسَ وَتَوَلَّى مِنْ غَلَاةِ مَاءٍ طَاهِرٍ فَاجْرَأَ  
وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ بِهِ وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ  
جَازًا إِذَا لَمْ يَرْهَأْ أَثَرُ **فَصَلِّ** فِي الْحِيَاضِ  
إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بَذَلَ  
الْكِرْبَاسُ فَهُوَ كَبِيرٌ لَا يَنْجَسُ بِوَقْعِ  
النَّجَاسَةِ ثَمَرِيَّةٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْجَسُ  
مَا حَوْلَ النَّجَاسَةِ مَقْدَارَ خَوْضٍ صَغِيرٍ  
وَبَعْضُ مَشَائِخِ بَخَارِي جَلَوَهُ كَالْمَاءِ

إِذَا طَهَّرَ بِمَاءٍ زَاكٍ إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بَذَلَ

وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي النَّهْرِ مَاءٌ زَاكٍ  
فَتَجَسَّسَ وَتَوَلَّى مِنْ غَلَاةِ مَاءٍ طَاهِرٍ فَاجْرَأَ  
وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ بِهِ وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ  
جَازًا إِذَا لَمْ يَرْهَأْ أَثَرُ **فَصَلِّ** فِي الْحِيَاضِ  
إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بَذَلَ  
الْكِرْبَاسُ فَهُوَ كَبِيرٌ لَا يَنْجَسُ بِوَقْعِ  
النَّجَاسَةِ ثَمَرِيَّةٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْجَسُ  
مَا حَوْلَ النَّجَاسَةِ مَقْدَارَ خَوْضٍ صَغِيرٍ  
وَبَعْضُ مَشَائِخِ بَخَارِي جَلَوَهُ كَالْمَاءِ

وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي النَّهْرِ مَاءٌ زَاكٍ  
فَتَجَسَّسَ وَتَوَلَّى مِنْ غَلَاةِ مَاءٍ طَاهِرٍ فَاجْرَأَ  
وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ بِهِ وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ  
جَازًا إِذَا لَمْ يَرْهَأْ أَثَرُ **فَصَلِّ** فِي الْحِيَاضِ  
إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بَذَلَ  
الْكِرْبَاسُ فَهُوَ كَبِيرٌ لَا يَنْجَسُ بِوَقْعِ  
النَّجَاسَةِ ثَمَرِيَّةٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْجَسُ  
مَا حَوْلَ النَّجَاسَةِ مَقْدَارَ خَوْضٍ صَغِيرٍ  
وَبَعْضُ مَشَائِخِ بَخَارِي جَلَوَهُ كَالْمَاءِ

كَالْمَاءِ الْمَاءِ الْجَارِي وَتَوَسَّعُوا فِيهِ  
لِعَمُومِ الْبَلَوِ وَيَدْنِي عَلَى هَذَا إِذَا غَسَلَ  
وَجْهَهُ فِي حَوْضٍ كَبِيرٍ فَسَقَطَ مِنْ غَسَالَتِهِ  
فِي الْمَاءِ فَرَفَعَ مِنْ مَوْضِعِ الْوُقُوعِ قَبْلَ  
التَّخْرِيكِ قَالَ الْوَالِي قَوْلُ ابْنِ يَوْسُفَ  
لَا يَجُوزُ اسْتِعْمَالُهُ لِأَنَّهُ عِنْدَ التَّخْرِيكِ  
شَرْطٌ وَمَشَائِخُ بَخَارِي قَالَ الْوَالِي جُوزَ  
لِعَمُومِ الْبَلَوِ وَعَلَى هَذَا إِذَا كَانَ  
الرَّجُلُ صَفُوفًا فَيَتَوَضَّأُونَ مِنْ حَوْضٍ كَبِيرٍ

وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي النَّهْرِ مَاءٌ زَاكٍ  
فَتَجَسَّسَ وَتَوَلَّى مِنْ غَلَاةِ مَاءٍ طَاهِرٍ فَاجْرَأَ  
وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ بِهِ وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ  
جَازًا إِذَا لَمْ يَرْهَأْ أَثَرُ **فَصَلِّ** فِي الْحِيَاضِ  
إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بَذَلَ  
الْكِرْبَاسُ فَهُوَ كَبِيرٌ لَا يَنْجَسُ بِوَقْعِ  
النَّجَاسَةِ ثَمَرِيَّةٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْجَسُ  
مَا حَوْلَ النَّجَاسَةِ مَقْدَارَ خَوْضٍ صَغِيرٍ  
وَبَعْضُ مَشَائِخِ بَخَارِي جَلَوَهُ كَالْمَاءِ

وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي النَّهْرِ مَاءٌ زَاكٍ  
فَتَجَسَّسَ وَتَوَلَّى مِنْ غَلَاةِ مَاءٍ طَاهِرٍ فَاجْرَأَ  
وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ بِهِ وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ  
جَازًا إِذَا لَمْ يَرْهَأْ أَثَرُ **فَصَلِّ** فِي الْحِيَاضِ  
إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بَذَلَ  
الْكِرْبَاسُ فَهُوَ كَبِيرٌ لَا يَنْجَسُ بِوَقْعِ  
النَّجَاسَةِ ثَمَرِيَّةٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْجَسُ  
مَا حَوْلَ النَّجَاسَةِ مَقْدَارَ خَوْضٍ صَغِيرٍ  
وَبَعْضُ مَشَائِخِ بَخَارِي جَلَوَهُ كَالْمَاءِ

وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ فِي النَّهْرِ مَاءٌ زَاكٍ  
فَتَجَسَّسَ وَتَوَلَّى مِنْ غَلَاةِ مَاءٍ طَاهِرٍ فَاجْرَأَ  
وَسِيلَهُ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ بِهِ وَلَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ  
جَازًا إِذَا لَمْ يَرْهَأْ أَثَرُ **فَصَلِّ** فِي الْحِيَاضِ  
إِذَا كَانَ عَشْرًا فِي عَشْرٍ بَذَلَ  
الْكِرْبَاسُ فَهُوَ كَبِيرٌ لَا يَنْجَسُ بِوَقْعِ  
النَّجَاسَةِ ثَمَرِيَّةٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَنْجَسُ  
مَا حَوْلَ النَّجَاسَةِ مَقْدَارَ خَوْضٍ صَغِيرٍ  
وَبَعْضُ مَشَائِخِ بَخَارِي جَلَوَهُ كَالْمَاءِ



استعملوا في الغسل  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من  
جاء في الغسل  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من

جاء وفي اجناس الناطق ان يغسل  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من  
ذلك المكان وليس لرجل ان يتوضأ  
ويغسل في الحوض الكبير بناحية الخيفة  
والأصل فيه اذا لم يكن النجاسة  
مرئية يجوز مطلقا وعن الفقيه ان  
جعفر لو توضأ في اجمة القصب فان  
كان نجال لا يتخلص بعضه الى الغرض  
لم يجز وان كان خلص يجوز واقبال القصب

من حوض كبير فالأخران يتوضأ من  
جاء في الغسل  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من

الماء المستعمل فيه  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من  
ذلك المكان وليس لرجل ان يتوضأ  
ويغسل في الحوض الكبير بناحية الخيفة  
والأصل فيه اذا لم يكن النجاسة  
مرئية يجوز مطلقا وعن الفقيه ان  
جعفر لو توضأ في اجمة القصب فان  
كان نجال لا يتخلص بعضه الى الغرض  
لم يجز وان كان خلص يجوز واقبال القصب

من حوض كبير فالأخران يتوضأ من  
جاء في الغسل  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من

القصب بالقصب لا يمنع اتصال الماء  
بالماء وكذا لو توضأ في ماء فيه ذرع  
وكذا لو توضأ من غدير وعلى جميع وجه  
الماء جفروا فة فقد قيل ان كان نجال  
يتحرك بتحريك الماء يجوز وانما اذا  
كان الجذ كبير قطعاً قطعاً لا يتحرك  
بالتحريك لا يجوز وان كان قليلاً  
يتحرك بتحريك الماء يجوز الحوض  
اذا كان انحداراً أو فثقب في موضع منه

من حوض كبير فالأخران يتوضأ من  
جاء في الغسل  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من

من حوض كبير فالأخران يتوضأ من  
جاء في الغسل  
من حوض كبير فالأخران يتوضأ من



فوقته فيه نجاسة او وقع الكلب او ضاير  
 انسان قال انصبر وابوبكر الاشكاف  
 يتنجس وقال عبد الله بن المبارك  
 وابو حفص الكبير البخاري لا يتنجس  
 اذا كان الماء تحت الجمد عشر في عشر  
 فان كان متصلا بالجمد فالفتوى على  
 قول انصبر وابوبكر الاشكاف واما اذا  
 كان منفصلا عن الجمد يجوز خلاف  
 فهو كالخوض المسقف وان ثقب الجمد

فكيف وقع النجاسة  
 او الماء المستعمل في ماء  
 قليل فليس فيه نجاسة وقال  
 عبد الله بن المبارك  
 حفص الكبير البخاري  
 لا يتنجس اذا كان الماء تحت  
 الجمد عشر في عشر وان  
 كان في ولو كان الماء متصلا  
 بالجمد لكان في عشر في عشر  
 التثنية على قول انصبر  
 وابوبكر الاشكاف لما قلنا  
 واما اذا كان الماء تحت  
 الجمد منفصلا عنه  
 فيجوز الوضوء ولا يتنجس  
 النار لكونه في عشر  
 في عشر ولم يتصل  
 به عشر من سائر الجواهر  
 بقوله منه عن سائر الجواهر  
 الصورة الاولى فيجوز  
 خلاف هذا التفصيل  
 وعلى هذا التفصيل  
 اذا كان الخوض  
 مستقفا كونه فان كان  
 الماء متصلا بالثقب  
 والكونه في عشر في عشر  
 فليس الماء

فوقته فيه نجاسة او وقع الكلب او ضاير  
 انسان قال انصبر وابوبكر الاشكاف  
 يتنجس وقال عبد الله بن المبارك  
 وابو حفص الكبير البخاري لا يتنجس  
 اذا كان الماء تحت الجمد عشر في عشر  
 فان كان متصلا بالجمد فالفتوى على  
 قول انصبر وابوبكر الاشكاف واما اذا  
 كان منفصلا عن الجمد يجوز خلاف  
 فهو كالخوض المسقف وان ثقب الجمد

فوقته فيه نجاسة او وقع الكلب او ضاير  
 انسان قال انصبر وابوبكر الاشكاف  
 يتنجس وقال عبد الله بن المبارك  
 وابو حفص الكبير البخاري لا يتنجس  
 اذا كان الماء تحت الجمد عشر في عشر  
 فان كان متصلا بالجمد فالفتوى على  
 قول انصبر وابوبكر الاشكاف واما اذا  
 كان منفصلا عن الجمد يجوز خلاف  
 فهو كالخوض المسقف وان ثقب الجمد

الجل فغلى الماء من الثقب فوقع الكلب  
 يتنجس عند عامة العلماء فلم يزل  
 نجاسته ما لم يخرج ما في الثقب من الماء  
 ولو توضأ من ثقب الجمد ولم يقطر غشا  
 في الماء جاز على كل حال ولو وقع في  
 الثقب شاة او غيره فمات ان كان الماء  
 تحت الجمد عشر في عشر لا يتنجس وان  
 كان اقل من عشر في عشر يتنجس ولو  
 ان ماء الخوض اذا كان عشر في عشر فتنفصل

فوقته فيه نجاسة او وقع الكلب او ضاير  
 انسان قال انصبر وابوبكر الاشكاف  
 يتنجس وقال عبد الله بن المبارك  
 وابو حفص الكبير البخاري لا يتنجس  
 اذا كان الماء تحت الجمد عشر في عشر  
 فان كان متصلا بالجمد فالفتوى على  
 قول انصبر وابوبكر الاشكاف واما اذا  
 كان منفصلا عن الجمد يجوز خلاف  
 فهو كالخوض المسقف وان ثقب الجمد

فوقته فيه نجاسة او وقع الكلب او ضاير  
 انسان قال انصبر وابوبكر الاشكاف  
 يتنجس وقال عبد الله بن المبارك  
 وابو حفص الكبير البخاري لا يتنجس  
 اذا كان الماء تحت الجمد عشر في عشر  
 فان كان متصلا بالجمد فالفتوى على  
 قول انصبر وابوبكر الاشكاف واما اذا  
 كان منفصلا عن الجمد يجوز خلاف  
 فهو كالخوض المسقف وان ثقب الجمد



كان في القدر من الماء ما لا يظفر  
 فيه من الماء ما لا يظفر  
 فيه من الماء ما لا يظفر

فَصَا رَسْبًا فِي سَبْعِ نَوَاحِي النَّجَاسَةِ  
 فِيهِ يَتَجَسَّسُ فَإِنْ امْتَلَأَ الْحَوْضُ فَصَارَ خِشَا  
 نًا وَفِيهِ قَبِيلٌ لَا يَصْبِرُ خِشَا حَوْضٍ كَثِيرٍ  
 وَفِيهِ خِشَانَاتٌ فَا مَتَلَا الْمَاءَ قَبْلَ هُوَ  
 يَخْشَى وَقَبْلَ هُوَ لَيْسَ يَخْشَى وَبِهِ اخْذَا كَثْرَ  
 مَشَابِغِ بَخَارِي كَذَا ذَكَرَهُ فِي التَّخْيِيرِ  
 وَإِنْ دَخَلَ الْمَاءُ مِنْ جَانِبٍ وَخَرَجَ مِنْ  
 جَانِبٍ قَالَتِ ابْنُ بَكْرٍ لَا تَعْمَلُ لَا يَطْهَرُ  
 مَا لَمْ يَخْرُجْ مِثْلَ مَا فِيهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كَالْقَصْعَةِ

فَصَا رَسْبًا فِي سَبْعِ نَوَاحِي النَّجَاسَةِ  
 فِيهِ يَتَجَسَّسُ فَإِنْ امْتَلَأَ الْحَوْضُ فَصَارَ خِشَا  
 نًا وَفِيهِ قَبِيلٌ لَا يَصْبِرُ خِشَا حَوْضٍ كَثِيرٍ

كان في القدر من الماء ما لا يظفر  
 فيه من الماء ما لا يظفر  
 فيه من الماء ما لا يظفر

كَالْقَصْعَةِ وَقَالَ غَيْرُهُ لَا يَطْهَرُ مَا لَمْ  
 يَخْرُجْ مِثْلَ مَا فِيهِ وَقَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ يَطْهَرُ وَإِنْ  
 لَمْ يَخْرُجْ مِثْلَ مَا فِيهِ وَهُوَ خِيَارُ صَدْرِ  
 الشَّهِيدِ حَوْضٌ صَغِيرٌ يَدْخُلُ الْمَاءُ مِنْ  
 جَانِبٍ وَيَخْرُجُ مِنْ جَانِبٍ وَنَوْضًا فِيهِ  
 إِنْسَانٌ إِنْ كَانَ الْحَوْضُ أَرْبَعًا فِي أَرْبَعِ  
 فُتَادٍ وَنَحْوِهَا فِيهِ التَّوَضُّعُ لِأَنَّ الظَّاهِرَ  
 أَنَّ الْمَاءَ الْمُسْتَعْمَلَ لَا يَسْتَقَرُّ فِي مِثْلِهِ بَلْ  
 يَدُورُ حَوْلَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيَكُونُ كَالْجَارِيَةِ

كان في القدر من الماء ما لا يظفر  
 فيه من الماء ما لا يظفر  
 فيه من الماء ما لا يظفر

وقال فيه مرة واحدة  
 أبو جعفر عن الحسن بن علي  
 أنه يظهر بخره

والقول  
 والخبر من منكر  
 وإن لم يخرج من منكر  
 ما كان من منكر  
 وعواي قول

أبو جعفر عن الحسن بن علي  
 أن الماء إذا دخل  
 والشاهد لأنه يصير جارية  
 ما لم ينفذ من منكر  
 حوض صغير من منكر  
 فيه الماء من منكر  
 ويخرج من منكر  
 يخرج من منكر

وقال فيه مرة واحدة  
 أبو جعفر عن الحسن بن علي  
 أنه يظهر بخره  
 وإن لم يخرج من منكر  
 ما كان من منكر  
 وعواي قول



لا يجوز في موضع واحد  
ان يكون في موضعين  
لان الماء المستعمل يستغرقه فلا يكون  
كالحاوي ولا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول وكذا في  
عين الماء اذا كان حيا في حوضها  
ان كان يتحرك بتحرك الماء من جانبه  
وهو يتعين بالحركة يجوز وقال  
قاضي الامام فخر الدين القدير غير  
لازم وان خرج الماء المستعمل من ساعته

وان كان الحوض كبيرا من ذلك لا يجوز  
لان الماء المستعمل يستغرقه فلا يكون  
كالحاوي ولا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول وكذا في  
عين الماء اذا كان حيا في حوضها  
ان كان يتحرك بتحرك الماء من جانبه  
وهو يتعين بالحركة يجوز وقال  
قاضي الامام فخر الدين القدير غير  
لازم وان خرج الماء المستعمل من ساعته

في موضع واحد  
ان يكون في موضعين  
لان الماء المستعمل يستغرقه فلا يكون  
كالحاوي ولا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول وكذا في  
عين الماء اذا كان حيا في حوضها  
ان كان يتحرك بتحرك الماء من جانبه  
وهو يتعين بالحركة يجوز وقال  
قاضي الامام فخر الدين القدير غير  
لازم وان خرج الماء المستعمل من ساعته

فان كان المستعمل  
فلا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول  
لان الماء المستعمل يستغرقه فلا يكون  
كالحاوي ولا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول وكذا في  
عين الماء اذا كان حيا في حوضها  
ان كان يتحرك بتحرك الماء من جانبه  
وهو يتعين بالحركة يجوز وقال  
قاضي الامام فخر الدين القدير غير  
لازم وان خرج الماء المستعمل من ساعته

لا يجوز في موضع واحد  
ان يكون في موضعين  
لان الماء المستعمل يستغرقه فلا يكون  
كالحاوي ولا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول وكذا في  
عين الماء اذا كان حيا في حوضها  
ان كان يتحرك بتحرك الماء من جانبه  
وهو يتعين بالحركة يجوز وقال  
قاضي الامام فخر الدين القدير غير  
لازم وان خرج الماء المستعمل من ساعته

ساعته اكثر من وقت مجوز والا فلا  
ويجوز التوضي بالثلج ان كان ذائبا  
بحث يتقاطر ولا يندبم ولا يندبم  
حوض صغير كرى رجل منه نهر فاجرى  
الماء فتوضأ من النهر جاز وان اجتمع  
الماء في موضع وكرى منه رجل نهر  
ولجرى الماء وتوضأ منه جاز وهو  
الكمل اذا كان بين المكانين مسافة  
وان قلت كذا ذكره في المحيط وفتاوى

في موضع واحد  
ان يكون في موضعين  
لان الماء المستعمل يستغرقه فلا يكون  
كالحاوي ولا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول وكذا في  
عين الماء اذا كان حيا في حوضها  
ان كان يتحرك بتحرك الماء من جانبه  
وهو يتعين بالحركة يجوز وقال  
قاضي الامام فخر الدين القدير غير  
لازم وان خرج الماء المستعمل من ساعته

فان كان المستعمل  
فلا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول  
لان الماء المستعمل يستغرقه فلا يكون  
كالحاوي ولا يجوز الا ان يتوضأ  
موضع الخروج او الدخول وكذا في  
عين الماء اذا كان حيا في حوضها  
ان كان يتحرك بتحرك الماء من جانبه  
وهو يتعين بالحركة يجوز وقال  
قاضي الامام فخر الدين القدير غير  
لازم وان خرج الماء المستعمل من ساعته



إذا دخل الرجل الحمام  
 فوجد فيه ماء فليست  
 عليه صلاة ولا نجاسة  
 لأنه لا ينجس من غير  
 الماء الذي هو في  
 الحمام

إلى الماء عن أبي يوسف ما لم يمسس  
 الماء الجاري إذا دخل فيه وفيه  
 قد لم ينجس وأخلف المتأخرون  
 في بيان هذا القول قال بعضهم مراده  
 حالة مخصوصته وهو إذا كان الماء  
 يجري من الأنبوب إلى حوض الحمام  
 والناس يغتفون غرفا متدازكا  
 ومنهم من قال هو عند بمنزلة الجاري  
 على كل حال لأجل الضرورة الأبرى

إذا دخل الرجل الحمام  
 فوجد فيه ماء فليست  
 عليه صلاة ولا نجاسة  
 لأنه لا ينجس من غير  
 الماء الذي هو في  
 الحمام

وفيه قد لا ينجس  
 وأخلف المتأخرون  
 في بيان هذا القول  
 قال بعضهم مراده  
 حالة مخصوصته وهو  
 إذا كان الماء يجري  
 من الأنبوب إلى حوض  
 الحمام والناس يغتفون  
 غرفا متدازكا ومنهم  
 من قال هو عند بمنزلة  
 الجاري على كل حال  
 لأجل الضرورة الأبرى

إذا دخل الرجل الحمام  
 فوجد فيه ماء فليست  
 عليه صلاة ولا نجاسة  
 لأنه لا ينجس من غير  
 الماء الذي هو في  
 الحمام

الأبرى أن الحوض الكبير الحق بالماء الجار  
 طاهر على كل حال لأجل الضرورة  
 ولو أدخل الجنبين لطلب القصة  
 وليس عليه نجاسة حقيقة بل نجس  
 عند الجنبية رح وعندهما الماء  
 طاهر ومطهر ولو أدخل أو أصليا  
 أيدهم لا ينجس إذا لم يكن على أيدهم  
 نجاسة حقيقة ولو أدخل أصبى  
 في الأثناء لا يتوضأ به استحسانا

إذا دخل الرجل الحمام  
 فوجد فيه ماء فليست  
 عليه صلاة ولا نجاسة  
 لأنه لا ينجس من غير  
 الماء الذي هو في  
 الحمام

طلب القصة أي إذا  
 نبت رفع الحدث وليس غلا  
 بل نجاسته حقيقة بل نجس  
 ماء الحوض عند الحقيقة بل نجس  
 ولو لم يكن الماء المستعمل  
 غشا لأن الماء المستعمل  
 مستعمله ولو أن الحوض صار  
 غريبين وعندهما الماء  
 طاهر ومطهر ولو أدخل  
 لم يصح مستعملا لأنه  
 والمذكور مستعمل لأنه  
 أن أدخل الجنبين في الفتوى  
 يد في الأثناء لا يغتفر  
 أو رفع الكوز لا يصير  
 به الماء مستعملا  
 للضرورة ولم يذكر  
 الخلاف وهو الأصح ولو  
 الحمار أو الصبيان أيدهم  
 أيدهم لا ينجس إذا لم يكن  
 الصبيان مسلمين لا ينجس  
 وهذا الحمار في أيدهم  
 يزول بالأدخال فإنه طاهر  
 بين الحمار والمسلم وقد  
 حقه الصبيان في الأثناء  
 يد في الأثناء لا يغتفر  
 معه من ريقه ما لم يكن



وانما دخلنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا

ولو قوضا به جاز حوض الحمام اذا تجس  
 يطهر اذا خرج منه مثل ما كان فيه مرة  
 واحد ولو ادخل راسه في الاناء  
 بنية المسح او خفيه يجوز بالاتفاق  
 ولا يصير الماء مستغلا عند اجبي خفيه  
 وابي يوسف **فصل في المسح على الخفين**  
 المسح جاز بالسنة من كل حدث موجب  
 للوضوء اذا البسهما على طهارة كاملة  
 ثم احدث فان كان مقيما يمسح يوما وليلة

وانما دخلنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا

لانه طاردا وما ولو اخل  
 المستحب او اذ دخل خفيه في  
 بنية يجوز المسح بالاتفاق  
 والمستحب عند محمد انه  
 لا يجوز وان لا يصير الماء  
 مستغلا عند ابي يوسف  
 خلافا لجمهوره فيستغله  
 في الشرح عليه السلام  
 على الخفين المسح عليه السلام  
 بالسنة اعيانها وان اورد  
 بالسنن عليه السلام في الوضوء  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالقرآن من كل حدث موجب للفعل  
 احترازه من الحديث في ان المسح  
 كما سبق في انشاء الله ثم احدث  
 على طهارة كاملة ثم احدث  
 على طهارة كاملة ثم احدث  
 على طهارة كاملة ثم احدث  
 على طهارة كاملة ثم احدث

وانما دخلنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا

وليلة وان كان مسافرا يمسح ثلثة  
 ايام وليلتها وابتداؤها عقب الحدث  
 ولا يعتبر وقت الطهارة ولا وقت  
 اللبس ولو غسل رجله او لبس  
 خفيه ثم اكمل الطهارة قبل ان يحدث  
 جاز المسح عليهما عندنا خلافا  
 للشافعي لان عندنا يكفي ان يكون  
 ملبوسا على طهارة كاملة عند اول  
 الحدث والطهارة الناقصة هي

وانما دخلنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا

وانما دخلنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا  
 ونقضنا من اجل اننا



منها التي من دماء الأصحاب  
والتي لا يرقاها إذا لم يكن  
الرجل أو مستغرق في البحر  
والتي لا يرقاها إذا لم يكن  
منها التي من دماء الأصحاب  
والتي لا يرقاها إذا لم يكن

قالوا هذه كرامة ولوليس  
 بغيرها العذر رأى هذا فظفر  
 منها حتى تمسح الوقت  
 فقط ان احدث بعد اللبس  
 حدثا غير عذرها عندنا وعند  
 زفت تمسح تمام المدة وتختفي  
 اللز ليل من لظ فاب في الشرح  
 ولا يجوز المسح من وجهه  
 الغسل ضرورة كرم الحليم  
 وتتم عند علم الماء فاطش  
 بعد ذلك ثم وجدها قدس  
 بنوضه فانه يتوضأ به  
 ولا يسح على خفيه لانه  
 وجب عليه الغسل كما توضأ  
 وليس خفيه ثم اجب فانه  
 لا يجوز له ان يغسل ساير يديه  
 ومسح على خفيه وكذا الوان  
 المسافر توضأ وليس خفيه  
 ثم اجب وعند ماء يكفي  
 لتوضوء فانه يتيم ويصلي

وَأَصْحَابُ الْفَافِ أَصْحَابُهَا  
فَعَلَّامُ الْبُيُوتِ وَضَعَفَا  
الْمَاءَ نَوْصَافًا وَضَعَفَا  
رَعِيْلَهُ وَأَنْجَا  
الْمُسْحِقَ الْآفِلَ وَالْجَبَلِ  
حَلَّامُ الْقَدَمِ وَالْمُسْتَقِيمِ  
وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُسْتَقِيمِ

[illegible]

وكانوا يصنعون على هذا  
وكانوا يصنعون على هذا

لما روي ان عليا رضي الله عنه قال لو كان اليدين في  
 كفهما من الخفا ووقى من  
 علي الله عليه وسلم ليس رطل  
 ووجدوا له كان اسفل الخف  
 ان كان ليس خطا في  
 رضى الله تعالى عنه انما  
 في خفيه حتى روى ان  
 الكف ومذها او وضع  
 مع الكف ومذها او وضع  
 حسن والاحسن ان يمسح  
 اليد كذا في الصلاة  
 ويستحب ان يمسح  
 ويمسحها الى الشاقي  
 بالفضل فان المستحب  
 ويستحب ايضا ان يكون  
 وفرض ليس مقداره ثلث  
 طولا وعرضا من اصابع  
 قال له ابو بكر الرازي  
 لا كما قاله الكرخي ان



وذكر في المحظ ولو توضحا ومع  
بيلة بالكثر اي بل بقة على  
كفيه بعد الفصل يجوز  
منه لان البيلة الشاقة  
بعد الفصل غير مستقلة  
اذا المستقل فيه مستقلة  
العضو وانفضل عنه ولو لم  
نقبت بعد المسح لا يجوز لان  
هذه البيلة مستقلة اذا المستقل  
فيه ما اصاب المشوخي ولو توضحا  
وقد اصابته بل بغير



عليه بالاعتقاد لا أن علم  
أن المسئلة بغدلت الخلف  
مقدار الفرض وكان هذا  
جلد المستر الأصابع و  
الكعبين فجاء المسئلة  
سواء المسئلة وحده أو فوق  
الخلف كالذي هو الأثر  
أو الضمور وكذا الخلف فوق  
الخلف وهو يدل عن الرجل  
أو ليس الخلف فلو لمسه  
دقيق من كبرياى أو جود  
خار المسئلة عليه كما عادة  
الموتى حشره وبنه  
وصاحب التسهيل ولا اعتبار  
بما نقله أن فرشته في  
شرح الجمع عن فتاوى الشارح  
من عدم الجواز لأن الشارح  
دخل فيهمول لا يجوز نقله  
فيما يخالف الأصول فإن إحصان  
الملبوس من الخلف وعينه  
بالرجل ليس بشرط إذا كان  
شرط لما جاز المسئلة على الموق  
وقام الخلف في الشرح فإن لم يرد  
ليس الخلف قبل ليس هو فوق



محقق فی علم طب  
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ  
عالم الخلق و ان کان ای قیاس  
و لا یجوز ان یکون علی الحق  
من غیر ما جاد علی الحقوق  
علی الذوق

يَتَبَيَّنُ مِنْهُ مَقْدَارُ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ مِنْ  
أَصَابِعِ الرَّجُلِ فَإِنْ كَانَ أَقْلُ مِنْ ذَلِكَ  
جَازٍ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ فِي خَفِّ وَاحِدٍ  
قَدْ رَاصِبَعَيْنِ فِي مَوْضِعٍ أَوْ فِي مَوْضِعَيْنِ  
وَفِي الْآخِرِ قَدْ رَاصِبَعٍ جَازٍ الْمَسْحُ فَإِنْ  
كَانَ فِي خَفِّ وَاحِدٍ يَجْمَعُ فَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ  
وَيَشْتَرِطُ ظُهُورُ الْأَصَابِعِ بِكُلِّهَا  
وَلَوْ ظَهَرَ الْأَبْهَامُ وَهِيَ قَدْ رَثَلَتْ أَصَابِعُ  
فِي غَيْرِهَا وَانْفَتَحَتْ أَقْلُ مِنْ ذَلِكَ لَا

[illegible]

وعضو من أصابع الرجل  
وفي رواية أشد من أصابع  
اليد من والأول طاهر التواتر  
المصير الأصابع وان  
وهو الأصابع عند الإصابع وان  
انما يكون الخرق عند الثلاث  
كان عند ما يعتد طهر الخرق  
التي عند الخرق فان كان المصير  
في الخرق من ذلك طاهر لان  
عليه خلافه لا دفع الحجج وما  
الطير عفو لدفع الحجج لان  
دون ثلاث أصابع قليل لان  
الأصابع هي الأصل الثلاث  
أكثرها وان كان الخرق في  
خفف واحد قد أصبعين في خفف  
منه أو في موضعين في خفف  
الأخر قد أصبع أو أصبعين في خفف  
حاز المصير لان المانع كون قد أصبع  
ان ثلاث في خفف واحد فلا يجمع  
لو كان في خفين بخلافه فلو كان  
قد يصف در وهو خاصه فلو كان  
في طرفي الخفين وهو في خفف  
في الأخرى في يجمع ويجمع كل  
المصاوة وكذا لو انكشف عن كل  
من عضون كل منهما عوده يجمع  
ايضا ويجمع والخرق مذكور  
في الشرح وان كان

فلا ريب  
في هذا جواز الاستلزام

لا يمنع جواز المسح وكذا لو انفسخ خروجه  
الا انه لا يبرئ شيء من قدميه ولو كان  
يبدو حال المشي ولا يبدو حال الوضع  
يمنع كذا ذكره في المحيط ولو كان  
على العكس لا يمنع وانخرقاذا كان  
فوق الكعب لا يمنع المسح واذا اراد  
ان يجمع خفيه ونزع القدم من الخف  
غير ان القدم في الساق بعد ان تقص  
فمسحه وان نزع بعض القدم عن مكانه



روى عن أبي خنيفة إذا خرج أكثر العقب  
عن عقب الخف انقضى المسح وفي بعض  
الروايات إذا صار الجال يتعد المشي  
المعتاد معه انقضى وفي الروايات  
أيضا أن يبقى في موضع قرار القدم مقدار  
ثلاث أصابع لا ينقض وهو رواية  
عن محمد بن أبي خنيفة أخذ بعض المشايخ وفي  
كتاب الصلوة لأبي عبد الله الله عز وجل  
وجلس مسح على خفيه فدخل الماء على خفيه

خفيه أن ينال جميع أحد القدمين ينقض  
مسحه وجل خرج عقبه من عقب الخف  
إلا أن يقدم قدميه في الخف في موضع  
المسح جازله أن يمسح ما لم يخرج صدور  
قدميه عن الخف إلى المشاق وفي بعض  
المواضع أن كان صدور القدم في  
موضعه والعقب يخرج ويدخل  
لا ينقض مسحه ولو كان الخف واسعا  
أن أرفع القدم يرتفع العقب حتى يخرج



الى المشاق واذا وضع القدم عاد  
العقب الى موضعها لا ينقص وعز  
محل خفي فيه فتوقه صوت ويطأ الخلف  
من حرقه او من غيرهما غير مفتوح وحرورا  
في الخلف جازا المسح كذا ذكره في النخبة  
ولا يجوز المسح على العمامة والبرقع  
والقفازين **ويجوز المسح** على الجبابرة وان  
شدتها على غير وضوء وان سقطت  
عن غير بطل المسح وان سقطت

سقطت عن بطل والمسح على الجبيرة  
على وجهه ان كان يضربه غسل ما تحته  
بالماء البارد ولا يضربه غسله  
بالماء الحار يلزمه الغسل بماء حار  
وان كان يضربه الغسل ولا يضربه  
المسح مسح ما تحت الجبيرة ولا مسح  
فوق الجبيرة هذا لفظ قاضي خان  
والمسح على الجبابرة انما يجوز اذا لم يقدر  
ولا على المسح على الفرجة بان كان يضربها



الماء اما اذا كان يقدر على المسح على  
القرح فلا يجوز قال برهان الدين  
ينبغي ان يحفظ هذا فان الناس عنها  
غافلون وان ترك المسح على الجبيرة  
والمسح لا يضره جازع عند الخيفة  
خلافا لهما اما الاستيعاب فشرط  
عند البعض وبعضهم قالوا اذا مسح  
على اكثرها جاز وان مسح على النصف  
او دونه لا يجوز ويكتفى بالمسح مرة واحدة

واحدة وهو الصحيح ولو كان الجرحه  
في موضع الغسل وليست تحت جميع الجبيرة  
جرحه جاز المسح تبعاً لموضع الجرحه  
ولو كان مقطوع احد الرجلين من الكعب  
او دونهما فان غسل موضع القطع فرض  
ولو غسل موضع القطع وليس خفيه  
ينظر ان كان بقي من موضع القدم مقدار  
ثلاث اصابع او اكثر تمسح ولا يغسلها  
بغسله لانه وجب غسل المقطوع وان



كان مقطوع الاصابع وبعض خفيه  
 خال عن القدم ان وقع المسح على المغسول  
 مقد او ثلث اصابع جاز والافلاو  
 كذا اذا كان الخف واسعا وبعضه  
 خال عن القدم رجل يوضا ومسح على  
 الجبيرة والخفين فان اخذت بعد ما  
 بوث لا يمسح لانه ليس على طهارة فله فيه  
 كذا ذكر في شرح الاسبيجاني وان كان  
 الشقاق في رجليه فجعل فيه الدواء

عند خلع  
 من كبريت  
 قبل ما يربط  
 على الجبيرة والخفين

الدواء او الشحم بماء على الدواء لا  
 يكفيه المسح وان كان الشقاق في  
 يده وقد عجز عن الوضوء يستغفر  
 بغيره حتى يوضيه وان لم يستغن  
 ويتمم جاز وحارث صلوات عند  
 الي حنيفة ربح فان لم يجد من يوضيه  
 جازت بلا خلاف اما المسح على  
 الجوانب فلا يجوز عند الي حنيفة  
 الا ان يكونا مجلدين او متعلين



وقال لا يجوز اذا كانا تخمينين لا يشقان  
الماء وعليه الفتوى وفي لزوم خيرة  
قيل رجع ابو حنيفة الى قولهما في  
اخر عمره والتخمينان ان يثبتتمساك  
على الشقاق من غير ان يشد بشئ  
ويجوز المسح على الخفان المتخذة من  
اللبود التركية لا مكان قطع  
المسافة بها **فصل** في نواقض الوضوء  
المعاصرة الناقصة للوضوء كل ما خرج

ما خرج من السبيلين وان خرج  
من قبل الرجل والمرأة ونج منائيه الصحيح  
انه لا ينقض كذا ذكره في المحيط وان  
خرج من المفصاة تجب عليها الوضوء  
وذكر في جامع قاضين ان يستحب لها  
ان تتوضئا وكذا الدود والحصاد اذا  
خرجا من هذين السبيلين فعليه الوضوء  
وان خرج الدود من النمل او من الاذن  
او من الجراحة لا ينقض والاخوط



ان يتوضأ وان ادخل الحنّة ثم اخرجها  
 ان لم يكن عليها بلة لا ينقض والخط  
 ان يتوضأ وان اقصر الدهن في احليله  
 فعاد فلا وضوء عليه عند ابي حنيفة  
 خلافا لمحمدا وان احتشى احليله  
 بقطنه خوفا من خروج البول فلا بأس  
 فلا ينقض وضوءه ما لم يظهر البول  
 على القطنه وان غابت القطنه ثم  
 اخرجها او خرجت رطبة انتقض وان

نولا القطن يخرج  
 منه البول صح

وان ابتل طرفا الداخل ولم ينقد لا  
 ينقض وان سقطت ان كانت رطبة  
 انتقض وان كانت يابسة لم ينقض  
 وكذا في كسف النساء اذا سقطت  
 سواء كانت الكسف في الفرج الداخل  
 او في الخارج اذا احتشت في الفرج  
 الخارج فابتل داخل الحشو انتقض  
 نقدا ولم ينقد واما اذا احتشت  
 في الفرج الداخل ان نقدا الى خارجه

حكم



نقص والافلا وكذا افلاذ اذ جعلت  
القطنة في قبلها ان انتهت الى الفرج  
الداخل فهو رحمها انتقض صومها  
لانها قد المذخول كذا ذكره في الواقعا  
**اما الخارج** من غير السبيلين فوجب  
انتفاض الطهارة عندنا على التفضل  
خلافا للشافعي كالقي والدم ونحوهما  
اما القي اذا كان ملاء الفم ينقض  
سواء كان ماء او طعاما او مرة

مرة فان كان بلغا لا ينقض عندنا  
خفيفة ومحل رحمها الله سواء  
نزل من الرأس او صعد من الجوف  
وان قاء دما ان كان سائلا نزل من  
الرأس ينقض وان كان علقا لا ينقض  
الموضو وان صعد من الجوف ان كان  
علقا لا ينقض الا ان يبلأ الفم  
وان كان سائلا فعلى قول ابى حنيفة  
انتقض وان لم يكن ملاء الفم وان قاء



وعند محمد لا ينقص ما لم يكن ملاء  
القم وان فاء طعاما قليلا قليلا  
ان اتحد المجلس يجمع عند أبي يوسف  
والأفلا وقال محمد ان اتحد السبب  
يجمع وتفسير اتحاد السبب انه اذا قام  
ثانيا قبل سكون النفس من الغيبة  
والهيجان اما الدم ونحوه ان خرج  
من البدن اذا سأل ينقص <sup>علما</sup> وهذا  
مسائل كثيرة منها نقطة قشرت

والأفلا

فشرت وسأل منها دم أو ماء أو  
صديد ان سأل عن زائل الجرح ينقص  
ان لم يسأل فلا واما اذا علا عن زائل  
الجرح ولم يجذر لا يكون سائلا  
وقال بعضهم اذا خرج وتجاوز  
الى موضع يلحقه حكم التطهير يعني  
اذا خرج الدم من الرأس الى انفه  
او اذ نه ان سأل الى موضع يتجبر فيه  
عند الأغشال ينقص وان مسح الدم



عَنْ زَيْدِ الْجَرَحِ بِقُطْعَةٍ تَخْرُجُ فَمَسَحَ  
الْقَى الثَّرَابَ عَلَيْهِ يَنْظُرُ إِنْ كَانَ بِحَالٍ  
لَوْ تَرَكَهُ لَسَا أَنْقَضَ وَالْأَفْلَا وَلَوْ بَرَقَ  
وَفِي بَرَقِهِ دَمٌ إِنْ كَانَ الْبَرَقُ غَالِبًا  
فَلَا وَضُوءٌ عَلَيْهِ وَإِنْ اسْتَوَى بَاتَوْضَاءً  
أَحْيَا طَا وَلَوْ عَضَّ شَيْئًا فَرَأَى عَلَيْهِ  
أَثَرَ الدَّمِ فَلَا وَضُوءٌ عَلَيْهِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ  
الْمَشَايخُ يَنْبَغِي أَنْ يَضَعَ كُمَّهُ أَوْ أَصْبَعَهُ  
فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ إِنْ وَجَدَ الدَّمَ فِيهِ فَقَضَى

بِهِ يَنْبَغِي أَنْ يَضَعَ كُمَّهُ أَوْ أَصْبَعَهُ  
فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ إِنْ وَجَدَ الدَّمَ فِيهِ فَقَضَى

نَقَضَ وَالْأَفْلَا وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّيْخِ إِذَا  
كَانَ فِي عَيْنَيْهِ دَمٌ وَيَسِيلُ الدَّمُوعُ  
فِيهِمَا أَقْرَبُ بِالْوَضُوءِ لَوْ قَدْ كَلَّ  
صَلَاةً لَا يَخَافُ أَنْ يَكُونَ مَا يَسْأَلُ  
مِنْهُ صَدِيدًا فَيَكُونُ صَاحِبَ الْعَذَرِ  
وَفِي الْمَشَاوِي الْغُرَبِ فِي الْغَيْثِ مَبْرُكَةٌ  
الْجَرَحِ وَأَمَّا صَاحِبُ الْجَرَحِ الَّذِي لَا  
يَرُقُّ دَمٌ مِنْهُ سَلْسِلُ الْبَوْلِ وَالْمُسْتَحْأُ  
يَتَوَضَّئُونَ لَوْ قَدْ كَلَّ صَلَاةً فَيَصَلُّونَ



بذلك الوضوء في الوقت ما شأوا  
من الفرائض والتوافل فاذا خرج  
الوقت بطل وضوهم وكان عليهم  
استئناف الوضوء بصلوة آخر وان  
تضاءلت حين تطلع الشمس في طهارتها  
حتى يذهب وقت الظهر خلافا لآية  
يوسف وزفر ويبلغ ان يرتبط جرحه  
تقليدا للنجاسة وان اصاب ثوبه  
من ذلك الدم اكثر من قدر الدرهم

لثمنه غسله اذا علم انه لو غسله لا يتنجس  
ثانيا واذا كان نجسا يتنجس قبل الفراغ  
من الصلوة ثانيا جاز له ان لا يغسل  
هو المختار وصاحب العذر اذا منع  
الدم عن الخروج بعلاج يخرج من ان  
يكون صاحب عذر ولهذا المعنى المقصود  
لا يكون صاحب عذر سائل بخلاف  
الحائض اذا احتست لا تخرج من ان  
تكون صاحب عذر رجل به جد منيها



ماء هو سائل فوضا ثم سأل النبي لم  
 يكن سائلة نقض وضوءه لان الحد  
 قروح وعلى هذا مسئلة المتخزين  
 وصاحب الحديث اذا لم يخرج من لا يمضي  
 عليه وقت صلاة كامل الا والحديث  
 الذي ابتلي به يوجد منه واذا اوضا  
 للحديث والدم منقطع فترسأل فعلية  
 الوضوء ذكره في احكام الفقه واذا  
 انقطع الدم وقتا كاملا يخرج من ان

قبل الوضوء

صاحب الحديث

من ان يكون صاحبه عذرا رجل عطر  
 فتقطت من انفه كتلة دم لم ينقض  
 وان قطرت انقض الفراء اذا مضى  
 واملا دما ان كان كبيرا انقض  
 وان كان صغيرا لا ينقض اما العلق  
 اذا مضى حتى امتلأ من حيث سقطت  
 لسأل انقض واما الذباب والنقور  
 اذا مضى واملا لا ينقض اما الدم  
 القليل ما لم يكن حذنا لم يكن نجسا

والفقير والقليل



حتى اذا اصاب الثوب لا يمنع وان  
فحش وكذا النوم اذا كان مضطجعا  
او متكئا او مستندا الى شئ لو اريد  
النقطة وان نام في الصلوة فنام  
على هيئة الساجد ففيه اختلاف  
فظاهر المذهب انه يكون حذوا وان  
نام قاعدا او واضعا اليته على  
عقبه او واضعا بطنه على فخذه  
لا ينقض كونه فحشا في صلاوة الاثر

الاثر وان نام محتبيا لا وضوء عليه  
وكذا الوضوء راسه على ركبته وان  
سقط الثوب من انته بغير ما سقط  
على الارض فعليه الوضوء وان انته  
قبل السقوط فلا وضوء عليه وان  
نام على ذبابة غير انه ان كان حالة  
الصعود والانسواء لا ينقض وان  
كان حالة الهبوط ينقض ولو كان  
في الاكاف او في السرج لا ينقض



فِي الْحَالَيْنِ وَكَذَا الْإِغْمَاءُ وَالْجَنُونُ  
 نَاقِضٌ وَإِنْ قَلَّ وَكَذَا السُّكْرُ وَحَدُّ  
 السُّكْرَانِ لَا يَعْرِفُ الرَّجُلُ مِنْ الْمَرَاةِ  
 وَقَالَ مُحَمَّدٌ فِي الْحَيْضِ إِذَا دَخَلَ فِي  
 بَعْضِ مَشْيَيْهِ تَحَرَّكَ فَهُوَ سَكْرَانٌ وَ  
 كَذَا الْقَهْقَرِيَّةُ نَاقِضٌ فِي كُلِّ صَلَاةٍ  
 ذَاتِ رُكُوعٍ وَشُجُودٍ وَيَنْقُضُ الْوُضُوءَ  
 وَالصَّلَاةَ جَمِيعًا سَوَاءً كَانَ عَامِدًا  
 أَوْ نَاسِيًا وَإِنْ قَهَقَرَهُ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ

الْجَنَازَةِ أَوْ فِي سَجْدَةِ الْمَلَاقَةِ لَا  
 يَنْقُضُ كَرَاهِيٍّ فِي الْأَثَرِ وَإِنْ نَامَ فِي صَلَاةٍ  
 ثُمَّ قَرَّحَهُ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَوَضُوهُهُ  
 بِهِ اخَذَ عَامَّةُ الْمَتَأَخِّرِينَ وَإِنْ قَرَّحَهُ  
 الصَّبِيُّ فِي صَلَاتِهِ لَا يَنْقُضُ وَضُوهُهُ  
 وَأَمَّا التَّبَسُّمُ فَلَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ  
 وَحَدُّ الْقَهْقَرِيَّةِ قَالَ بَعْضُهُمْ مَا يَظْهَرُ  
 فِيهِ الْقَافُ وَالْهَاءُ وَيَكُونُ مَسْمُوعًا  
 وَلِجَبْرَانِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ ذَابَدَتْ فَوَلَّجَتْ

لَا يَنْقُضُ كَرَاهِيٍّ فِي الْأَثَرِ  
 فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَوَضُوهُهُ



ومنعه عن القراءة وقال بعضهم لا  
 ينقص حتى يسمع صوته وحدها التلبس  
 ما لا يكون مسموعا له ولحيوانه وذكر  
 في الحاقانية التلبس لا ينقص الوضوء  
 وحده الضحك ما يكون مسموعا له لا  
 لحيوانه وكذا المباشرة الفاخشة  
 ناقضة عند أبي حنيفة وأبي يوسف  
 وأما من الذكر وكل شيء مما مسه  
 التنازل لا ينقص الوضوء عندنا خلافا

والصلوة والوضوء لا يفسد الصلوة لا الوضوء

خلافا للشافعي ولو خلق الشجر  
 أو قلم الأظفار بعد الوضوء لا  
 يجب إعادة الوضوء ولا أفراد الماء  
 عليه ومن يتيقن في الوضوء وشك  
 في الحدث فلا وضوء عليه وشك  
 في الوضوء ويتيقن في الحدث فعليه  
 الوضوء ومن شك في خلاص الوضوء  
 فعليه ما شك فيه وإن شك بعد  
 تمام الوضوء فلا يلغى اليه ما لم

يتيقن



**فصل** في الانحاش النجاسة على ضربين  
نجاسة غليظة ونجاسة خفيفة أما  
النجاسة الغليظة كالعدرة والبول  
والدم والخر وجرم الكلب والخنزير  
وجميع اجزائه وجرم ما لا يأكل  
لحمه اذا لم يكن مذبوها بالتسمية  
نجاسة غليظة أما اذا كان مذبو  
بالتسمية وصلى مع لحمه وجلده قبل  
الذباغة فيجوز الا التحيز اذ اذبح

اذا ذبح بالتسمية لا يظهر ولو نزع  
جلده ففي ظاهر الرواية عن اصحابنا  
رحمهم الله لا يظهر وعليه عامة المشايخ  
وعن ابي يوسف انه يظهر ويجوز بيعه  
واما الاوراث والاختنا وفكائها  
فنجاسة غليظة عند ابي حنيفة  
رحمه الله وعندهما نجاسة خفيفة  
وفي غنية الفقهاء ببول الحمار وخر  
الدجاجة نجاسة غليظة



أما النجاسة الخفيفة كبول ما يؤكل  
لحمه وخرء ما لا يؤكل لحمه من الطيور  
في رواية المحدثين ورواية غيره  
خفيفة ورواية يوسف كراهها طاهر  
وقال محمد بن خزيمة ما لا يؤكل لحمه نجس  
نجاسة غليظة وأما بول الحمار  
ففي ظاهر الرواية نجس نجاسة  
غليظة وأما خروء ما يؤكل لحمه  
من سائر الدجاجة والبط والأوز

الطيور

منه ما يؤكل لحمه

والأوز طاهر كالحمامة والعصفور  
ونحوهما فلو وقع في الماء لا يفسد  
وكذا بول البقرة إذا وقع في اللبن  
لا يفسده إذا كان قليلا لعموم  
البط والبيضة إذا وقعت من نبتة  
الدجاجة في الماء أو اللبن لا يفسد  
وكذا السمكة واللافحة إذا خرجت  
من شاة ميتة أما الماء المستعمل  
لنجس نجاسة غليظة عند أبي حنيفة



وعند أبي يوسف نجاسة خفيفة عند  
مخاطبة غير ظهور والفتوى  
عليه وبه اخذ المشايخ والمستعمل  
كل ماء ازيل به الحدث اذا استعمل  
في البذل على وجه القرية امرأة  
غسلت القدر او القصاع او يد بها  
من الوسخ او العجين لا يصير مستعملا  
وكل اهاب دبع فقد ظهر وجازة  
الصلوة معه الاجل الخنزير والادح

والادح وذكر في شرح الاستبصار  
كل حيوان اذا ذبح بالسمية طهر جلده  
ولحمه وشحمه وجميع اجزائه يسوي  
الخنزير سواء كان مأكولا لا اللحم  
جلدا لا دحا او وقع مقدار طفر  
في الماء يفسد الماء وفي الحاقانية  
كل ما كان سور نجسا لا يظهر  
لحمه وشحمه وجلده بالزكوة وعن  
محمد جلد الذئب والكل يظهر

او غير مأكول اللحم

والادح طهارة جلده  
دون لحمه



بالذبح وعصب الميتة وعظمها وفقرها  
وريشها وصوفها وظفرها طاهر  
إذا لم يكن عليها دشومة أما جلد  
القبيل فظهر بالذباغة وعظمه  
طاهر يجوز بيعه إلا عند محمد  
وروى عن محمد امرأة صلت وفي  
عنقها قلادة عليها سن اسداو  
تغلبا وكلب جازت صلواتها  
بخلاف المادى والخيزر وذكر

في الصلوة به وإن صح

وذكر الشيخ الإمام الإسباني  
في شرح السجائب إذا خرج من دار  
الحرب وعلم أنه مدبوع بشئ طاهر  
جازت ولا يغسل وإن شك فالأفضل  
أن يغسل والذباغة على ضربين  
حقيقية وحكيمة فالحقيقة أن يدفع  
بشئ طاهر كالغصن والسبخة  
وغيرهما ولو أصابه الماء بعد الذباغة  
الحقيقية فابتل لا يعود نجسا

يؤكد الميتة لا تجوز  
الصلوة به ما لم يغسل  
وإن علم أنه مدبوع

وإنما الحكيمة فإن يخرج  
الحديد عن حكم الفساد إنما  
بالترتيب والتشاكس والقائه  
في النجس



وامّا الحكمة ان يخرج من الفساد  
امّا بالتراب او بالشمس او بالبقاء  
في البرج فلواصابه بعد الدباغة  
الحكمة ماء فعند ابي حنيفة روايتان  
في روايته يعود نجسا وفي روايته  
لا يعود نجسا وكذا الثوب اذا  
اصابه المني ففرك والارض اذا  
جفت وكذا البراذ التي جفت فغار  
ماؤها عاده في فتاوى قاضيان

فاضيخان الاظهر في البراذ يعود  
نجسا وذكر في المحيط الاظهر انه  
لا يعود نجسا **فصل** في البراذ اذا  
وقعت في البرنجاسة نحت وكان  
نرح ما فيها من الماء طهارة لها  
وان وقعت فارة او عصفورة  
او نحوها ينرح منها عشرون ذراعا  
الى ثلثين وان ماتت فيها حمامة  
او دجاجة او سنور ينرح منها



ارْبَعُونَ ذُلُوا اَوْ خَمْسُونَ اِلَى سِتِّينَ  
 وَاِنْ مَاتَ فِيهَا شَاةٌ اَوْ كَلْبٌ اَوْ اَمْرٌ  
 يَنْزَحُ جَمِيعُ الْمَاءِ وَكَذَا اِنْ لِكَلْبٍ اَوْ  
 لِحَيْزِرٍ حَيًّا وَاِنْ لَمْ يَصُبْ فِيهِ الْمَاءُ  
 وَكُلُّ حَيْوَانٍ اِذَا خَرَجَ حَيًّا وَقَدْ صَدَأَ  
 فِيهِ الْمَاءُ يَنْظُرُ اِنْ كَانَ سُورُهُ طَاهِرًا  
 وَاِلَّا يَنْجُسُ الْمَاءَ وَلَكِنْ لَا يَتَوَضَّأُ مِنْهُ  
 اَخْيَاطًا وَاِنْ تَوَضَّأَ حَازَ وَاِنْ كَانَ  
 سُورُهُ بَجْسًا يَنْزَحُ كُلُّهُ اَيْضًا وَاِنْ

وَاِنْ كَانَ سُورُهُ مُكْرُوهًا يَنْزَحُ  
 عَشْرُونَ دَلًّا وَنَحْوُهَا اَخْيَاطًا  
 وَاِنْ كَانَ سُورُهُ مُشْكُوكًا يَنْزَحُ كُلُّهُ  
 اَيْضًا كَذَا رَوَى عَنْ ابْنِ يُونُسَ فِي الْفَتْوَا  
 وَاِنْ انْتَفَخَ الْحَيْوَانُ فِيهَا اَوْ تَفْسَخَ نَزَحَ  
 جَمِيعُ مَا فِيهَا مِنَ الْمَاءِ صَفَرًا لِحَيْوَانٍ  
 وَكَبَرًا شَوَاءً وَاِنْ وَجَدَ وَاَقْبَطًا  
 فَارْتَمَيْتَهُ وَلَا تَدْرُونَ اَتْرَاهُمُ  
 وَقَعْتَ وَلَمْ تَنْتَفِخْ اَعَادُوا صَلَواتَهُ



يَوْمَ وَلَيْلَةٍ إِذَا كَانُوا تَوَضَّعُوا مِنْهَا  
وَعَسَلُوا أَكْلَ شَيْءٍ وَاصْبَاهُ مَا وَهَّهَا  
وَإِنْ انْتَفَحَتْ أَوْ تَفَسَّحَتْ أَغَادُ وَاصْلَوْا  
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا عِنْدَ الْحَنَفَةِ  
وَقَالَ الْإِنْسُ عَلَيْهِمْ أَغَادَةُ شَيْءٍ تَحْقُقُوا  
مَتَى وَقَعَتْ وَإِذَا وَقَعَتْ فِيهَا بَعْرَةٌ  
أَوْ بَعْرَتَانِ مِنْ بَعْرَةِ الْخَنَمِ وَالْإِبِلِ  
فَاخْرُجَتْ قَبْلَ النَّفْسِ لَمْ يَتَجَسَّسْ الْمَيِّتُ  
وَإِنْ أَخْرَجَتْ بَعْدَ مَا انْتَفَحَتْ يَتَجَسَّسُ الْمَيِّتُ

يَتَجَسَّسُ الْمَيِّتُ هَذَا يَتَحَسَّسُ نَا وَالْقِيَامُ  
إِنْ يَتَجَسَّسَ عَلَى كُلِّ حَالٍ لِأَنَّ هَذِهِ لَيْلَتُهُ  
وَقَعَتْ فِي مَاءٍ قَلِيلٍ فَيَجْسَهُ كَمَا  
لَوْ وَقَعَتْ فِي الْوُغَاءِ وَإِنْ وَقَعَتْ  
فِي اللَّبَنِ وَقْتُ الْحَلَبِ فَاخْرُجَتْ  
حِينَ وَقَعَتْ لَمْ يَتَجَسَّسْ أَيْضًا وَرَوَى  
عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ الْبَعْرَةُ إِذَا كَانَتْ  
نَابِثَةً لَمْ تُفْسِدِ الْمَاءَ مَا لَمْ يَسْتَكْثِرْهُ  
النَّاسُ لِعُمُومِ الْبُلُوغِ فِي الرُّطْبَةِ



والمُنكسرة سواء كان قليلا أو كثيرا  
اختلاف بين المشايخ بعضهم افترق  
بالتنجيس وبعضهم سوي بين الرطوبة  
والبياضته والمُنكسرة والأوراث  
والاختفاء بمنزلة المُنكسرة وأكثر  
المشايخ على أنه يعتبر فيه الضرورة  
والبالوى أن كان فيه ضرورة  
وتلك لا يحكم بالنجاسته للضرورة  
والروث إذا كان ضلبياً فهو بمنزلة

79  
بمنزلة البعرة وإن وقع خروء الحامة  
أو العصفور لم يفسد وهذا مذهبنا  
وإن وقع خروء الدجاجة فسد  
وخروء البط والأوز بمنزلة خروء  
الدجاجة وخروء الخفاش وبوله لا  
يفسد وكذا زرق ما لا يؤكل  
من الطيور طاهر عندنا خلافاً  
لما ذهبوا إلى بعضهم روى عن أبي  
لحيفة وأبي يوسف زرق شبع



الطيور لا يفسد الثوب الا اذا  
فحس وفسد الماء وان قل ولا يفسد  
الماء الكثير وفسد الاواني وان  
قل ولا يفسد ماء البئر وان بادت  
شاة او بقرة يلتجئ الى عند محمد  
وان قطرت البردم او خمر ينزع ما  
البئر كله وفي لو خيرة جنب نزع  
ذلو حب على راسه ماء ثم استنقى  
اخره واقتطاع من حبه في البئر لا يجبر

لا يلتجئ للضرورة وان وقع جنب  
في البئر او دخل لطلب الدلو قال ابي  
حنيفة الرجل جنب والماء نجس وفي  
رواية يخرج عن الجنابة اذا كان  
تمضمض واستنشق ثم ان يلتجئ  
وفي هذه الرواية له ان يقرأ القرآن  
لخروجه من الجنابة وقال ابو يوسف  
الرجل جنب والماء طاهر وقال محمد  
كلاما طاهرا هذا اذا لم يكن على



بدنه او تويم نجاسة حقيقه وان كانت  
يلتجس بالاجماع ولو وقعت في البر  
اكثر من مرة واحدة روي عن ابي بصير  
انه قال الى اربع ينرح عشرون دلو  
او ثلثون وان كانت خمسا ينرح  
اربعون دلو او خمسون حكم الدابة  
الى تسع فاذا كانت عشر ينرح ماء  
البر كله حكم الكلب وان كانت  
البر معينا لا يمكن نزحها اخرجوا

21  
اخرجوا مقدار ما كان فيها من الماء  
ثم كيف تقدر قال بعضهم تخفر خيرة  
مثل عميق الماء وغوصه فينرح حتى  
تملاء الخيرة وقال بعضهم يحكم ذوا  
عدل فينرح بحكمها وعن محمد بن يرح  
ماتا دلو الى ثلث مائة دلو فاذا اخرج  
يوقوع الفارة عشرون دلو او  
ثلثون طهر الدلو والرشاد وكذا في  
غيرها وموت ما ليس له نفس سائلة



لا يتنجس الماء ولا غيره كالبق والذباب  
والذئابة والعقارب وكذا ما يعيش  
في الماء كالسمك والضفدع والسرطان  
وانما توافق غير الماء اما السمك  
لا يتنجس بالاخلاق اما الضفدع اذا  
مات في العصور اختلف المتأخرون  
واكثرهم على انه يتنجس وذكر الاسيحي  
في شرحه ما يعيش في الماء مما لا يؤكل  
اذا مات في الماء وتفتت وتفتت

وتفتت فانه بكرة شرب ذلك الماء  
واما الحية البرية اذا مات في الماء  
تفسد الماء وكذا الحية المائية اذا  
كانت كبيرة له دم سائله وكذا الورع  
اذا كانت كبيرة لها دم سائله  
في الامسا رشورا لا دعي طاهر سواء  
كان مسلما او كافرا او جنبا او ايضا  
او صاحب نقاس وشور ما يؤكل لحمه طاهر  
كالابل والبقر والغنم اما سور الفرس



فمن الخفيفة فيها ربع روايات في رواية  
نجس وفي رواية مشكوك وفي رواية  
مكروه وفي رواية طاهر وعندهما  
طاهر بالاشك وبه اخذ بعض المشايخ  
وسور الكلب وسور الخنزير وسور  
البقر نجس وسور شجاع الطير  
وما يسكن في البيوت مثل العقرب  
والوزغة والفارغة والدجاجة الخ  
والهرة مكروه والهرة اذا اكلت الفارغة

اكلت الفارغة ثم شرب الماء على الفور  
يلتجس وان مكث ساعة ولحنت فيها  
فمومكروه وسور البغل والحمار مشكوك  
وعرق كل شيء معتبر بسوره الا ان عرق  
الحمار طاهر عند الخفيفة في الروايات  
المشهورة كذا ذكره القدور وقال  
شمس الائمة نجس الا انه جعل عفوا في  
الثوب والبدن والمكان للضرورة  
ولبن الانثى نجس في ظاهر الرواية



وعن محمد بن طاهر <sup>رحمته</sup> لا يؤكل هو  
الصحيح وإذا أصاب الثوب من السور  
المشكوك لا يمنع أيضا وروى عن أبي  
يوسف أنه قال يمنع إذا لحس الصحيح  
أن الشك في ظهور رتيه لا في طهارته  
وإن أصاب من السور النجس يمنع  
إذا زاد قدر الدرهم والاصل فيه  
أن النجاسة الغليظة إذا كان قدر  
الدرهم أو دونه فهو لا يمنع عندنا

مسند الإمام أحمد  
في مسنده  
كتاب الطهارة  
باب ما لا يؤكل هو

عندنا وعند زفر الشافعي يمنع جواز  
الصلاة وإن قلت ويتبع أن يغسل  
وإن كانت أقل من قدر الدرهم حتى  
أن الثوب إذا أصابته من النجاسة  
الغليظة أقل من قدر الدرهم ولم  
يغسلها ثم أصابته مقدار ما لم يجف  
تلك النجاسة الغليظة نصيرا أكثر  
من قدر الدرهم منعت جواز الصلاة  
بالإجماع وروى عن أبي حنيفة أنه غسل



ثوب من قلدته دم أصابته ثم الذرهم  
 و درهم الشليلي مثل عرض الكف قال  
 أبو جعفر يقدرها بالوزن في النجاسة  
 المتجسدة كالغذرة والمبسط والعرض  
 في النجاسة الرقيقة كالبول والخمر وإن  
 أصابه دهن نجس أقل من قدر الذرهم  
 ثم انديس حتى صار أكثر من قدر الذرهم  
 قال بعضهم يعتبر وقت الإصابة فلا  
 يمنع وقال بعضهم يعتبر وقت الصلوة

يمنع من الصلوة

يمنع من

الصلوة وبه أخذ وإن أصاب الجلد  
 نجاسته فتشرب أو أدخل يد في الثمن  
 النجس والمرادة إذا احتضت بالحناء  
 النجس أو الثوب إذا أصبع بالصبيغ  
 النجس ثم غسلك ثلاث مرات طهر الجلد  
 والثوب والبدن وإن بقي أثر الدهن  
 والصبيغ وما تشرب الجلد فهو عفو وذكر  
 في المحيط يظهر الثوب بشرط أن يغسل  
 حتى يصفوا الماء ويسيل منه الماء الأبيض



وَأَنْ غَسَلَ بغير خوض إلا يرى أن ما روي  
عن أبي يوسف <sup>في</sup> تطهير الدهن النجس  
أذ جعل في إناء فصبت عليه الماء فغسل  
الدهن النجس <sup>بوجه الماء</sup> فرفع بشيء هكذا ثلاث  
مرات بحكم بطهارة الدهن وفي الخبر  
رجل دهن رجله ثم توضأ وغسل رجله  
ولم يقبل الرجل الماء عجا زوضوه ثوب  
أصابته نجاسته أقل من قدر الدرهم  
فقدت إلى طائفة فصار أكثر من قدر

٤٦  
من قدر الدرهم يمنع جواز الصلوة فإذا  
لف الثوب المبلول النجس في ثوب طاهر  
يا بش فظهرت نداوته على الطاهرة  
ولكن لا يصير رطباً بحيث لو عصرت لا  
يسيل ولا يقطر الأصح أنه لا يصير نجساً  
وكذا الثوب الطاهر الملبس إذا بسط  
على أرض نجسة رطبة وإن نام على فراش  
نجس وغرق فابتل الفراش من غير أن لم  
يصب بلل الفراش جسده لا ينجس وكذا



إذا غسل رجله ومشى على لبس نجس وإذا  
مشى على أرض نجسة فابتل الأرض من  
بلل رجله واشتد وجه الأرض ولكن  
لم يظهر أثر البلل في رجله جازت صلاته  
وإن أصاب طيناً رطباً فاصاب رجله  
لا يجوز وفي الذخيرة رجل ممدت عينه  
فمضت فجمع رمضها في جانب الغدير  
يجب أن تكلف في إيصال الماء أن لم يضره  
كما يجب في إيصال الماء إلى الماء إذا صبت

صب دهنًا في أذن فمكت في دماغه يوماً  
ثم خرج من أذن فلا وضوء عليه وإن  
خرج من الفم فعليه الوضوء وإن دخل  
ماء في أذن عند الاغتسال ثم خرج  
من أنفه فلا وضوء عليه وإن خرج من الفم  
فعليه الوضوء القرحة إذا برت وارتفع  
قشرها واطراف القرحة موضوله بالجلد  
إلا الأطراف الذي يخرج منه القيح فوضوء  
جاز وضوءه وإن يصل الماء إلى ما تحته

وإن خرج من أنفه فلا  
وضوء عليه



ولو توضأ ثم خلق رأسه افحخته او قل  
اظافيره لم يجز امرار الماء على ذلك <sup>غضنا</sup> الا  
الماء الذي يسيل من قم الثائم طاهر  
وذكر في المحيط ان جف وتبقى له اثر اولون  
فهو نجس وفي المنتقى وهو طاهر الا  
اذا علم ابتعانه من الجوف واما النجاسة  
الخفيفة كقوله ما يؤكل لحم فانه مقدور  
ما الكثرة لفاحش وروى عن أبي حنيفة  
شرب في شرب وروى عن محمد بن يعقوب

يعتبر بالربع ثم اختلف المشايخ في اعتبار  
كيفية الربع قال بعضهم يعتبر ربع جميع  
الثوب وقال بعضهم ان كان زيلا  
فرجع الثوب <sup>تدبر</sup> اذ وابه ربع الثوب  
وهو الطهارة من

الانجاس يجب على المصلي ان يزيل النجاسة  
عن بدنه وثوبه والمكان الذي يصلي فيه  
فكما يجوز ان الشها بالماء المطلق  
وكذا يجوز بالماء المقيد وبكل مانع طاهر



يمكن إذا التها به كاخل والعصير كذلك يجوز  
إذا التها بالثأر أو بالتراب في مواضع منها  
إذا انسلخ السكين بالدم أو من الشاة  
ثم أدخل النار فاحترق ظهر الرأس  
والسكين وكذا إذا أصاب السكين دم  
فمسح بالتراب يظهر عن محذ إذا أصاب  
يد المسافر نجاسته قال يمسحها بالتراب  
وكذا إذا أصاب الخف النجاسة لما جرم  
عن أبي يوسف قال إذا مسحه بالتراب أو

٤٩  
أوباً لم يزل على سبيل المعالفة يظهر  
وعليه فتوى مشايخنا ذكره في المحيط  
وإن لم يكن لها جرم كالبول والخمر  
فلا بد من الغسل وطباً أو يابساً  
وكان المقاضى لإمام أبو علي التنقي  
يحكي عن الشيخ الإمام أبي بكر الفضل  
أنه قال إذا مشى على التراب أو الرمل  
ولزق بعض التراب وجف مسحها بالأرض  
يظهر عند أبي حنيفة وكذا رواه الفقيه



ابو جعفر عن ابى يوسف مثل ذلك الا  
انه لا يشترط الخاف وكذا يجوز  
بالحك ولحك والفرك اما الحك  
ولحك في الخاف اذا اصابته نجاسة  
لما جرم فينبست يظهر بالحك ولحك  
عند ابى حنيفة وابى يوسف وذكر في  
المحيط ان محمد ارجح قولهما بالتراي  
لما راي عموم التلوي واذا انتضح البول  
مثل رؤس الا يرفد ذلك ليس شيء اما الفرك

اما الفرك في المني فيطر الثوب اذا  
يبس والعضو بالحت او بالفرك وان كان  
الثوب ذائبا قين وهو الصحيح وكذا  
باللحم كما اذا اصاب الخمر فلعنه  
ثلاث مرات يظهر بالريق كما يظهر فيه  
بريقه اما اذا اصاب الثوب نجاسة اذا  
لم يكن مريه يغسلها حتى يغلب عذنته  
انه قد طهر وقيل اذا غسل مرة وعصر  
بالماء لفته وقيل لا يظهر ما لم يغسل



ثلاث مرات ولعصر في كل مرة والفتوى  
 على الأول وعلى هذا مسائل منها ما  
 روى عن أبي يوسف أن الجنب إذا نثر  
 في الحمام وصب الماء على جسد من خبث  
 الظهر والبطن حتى خرج عن الجنابة ثم  
 صب الماء على الأزار يجكم بطهران للأرد  
 وأن لم يعصره وقال في موضع آخر  
 وأمر الماء بمكفيه فوق الأزار فهو حسن  
 ولحوط وفي المتن بشرط العصر على

صحيح ما رواه عن الأزار

على قول أبي يوسف ولو أصاب البول  
 ثوبه فغسله في نهر جار وعصره يظهر  
 وهذا قول أبي يوسف أيضا وذكر في الأصل  
 وقال أبو يوسف يغسله ثلاث مرات وعصر  
 في كل مرة وعن محمد أنه يغسلها ثلاث مرات  
 ويعصر في المرة الثالثة فقط يظهر  
 ثم في كل موضع شرط العصر ينبغي أن يبلغ  
 في العصر حتى يصير الثوب بحال لو عصر بعد  
 ذلك لا يسيل منه الماء ويعبر في شخص



قوته وطاقته وفي فئاوي ابوالثخف  
بطانة ساقه من الكبرياء فدخل في جوفه  
ماء نجس فغسل الخف وذلكه باليد  
ثم ملاء الماء واخرقه الا انه لم يتهالاه  
عصر الكبرياء فقد ظهر الخف وروى  
عن ابى القاسم الصفار في رجل يستنجي  
ويجري ماء الاستنجاء تحت رجله  
وليس في خفيه خرقه ان يصلي مع ذلك  
الخف لان الماء الاخير يظهر الخف كما يظهر

كما يظهر موضع الاستنجاء في الملقط  
اذا كان خفه متحرقا واصاب الماء جلده  
ولغا فقه رجوت شقه الامر فيه الا بر  
ان البساط الخس الثخين اذا جعل في  
نهر جار وتترك فيه يوما وليلة حتى  
يجري الماء عليه يظهر ولو كان على  
نجاسة رطبة واخذ غرورة الفمقة كلما  
صب الماء اذا غسل يد ثلثا طهر اليد  
والغرورة والحخير من القصب ان الصبا



النجاسة فحقت بذلك ثم يغسل ثلاثا وان  
كانت رطوبة يغسل ثلاثا ولا يحتاج  
الى شئ اخر وان كان الحصى من ركة  
يغسل ثلاثا ويخفف في كل مرة فيطهر  
عند ابى يوسف خلافا للمجدو في التوازل  
اذا اصاب الخريف نجاسة ان كان قديما  
فيطهر بالغسل ثلاثا جفأ ولم يخفف  
وان كان جديدا يغسل ثلاثا مرات  
ويخفف في كل مرة وذكر في المحيط يغسل

٧٢  
يغسل مقدار ما يقع اكثر رايه انه قد طهر  
واشترط مع ذلك ان لا يوجد منه طعم  
النجاسة ولا لونها ولا ريحها وان  
وجد احد هذه الاشياء لا يجزئ بطهرا  
وعليه اكثر المشايخ ولو موه الجدي  
بالماء النجس يموه بالماء الطاهر ثلاث  
مرات فيطهر الساكنين اذا موه بما يجس  
لا يجوز معه الصلوة يعني اذا كان  
فوق الدرهم ويجوز قطع البطين لانه



فَشْرَبَ الْمَاءَ وَلَا يُمْكِنُ زَالَةُ ذَلِكَ  
الْمَاءُ عَنْهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ إِلَّا بِالنَّارِ  
وَلَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ مَعَهُ وَلَا تَسْرُكَ نِكَاسُ  
الْجَنَاسَةِ إِلَى الْبَطِيخِ فَيَجُوزُ الْقَطْعُ بِهِ فِي  
الْمَحِيطِ عَنْ شَمْسِ الْأُمَّةِ السَّخْبِيِّ وَلَوْ  
كَانَتْ الْجَنَاسَةُ تَحْتَ قَدَمَيْهِ تَحْتَ كُلِّ  
قَدَمٍ أَقْلَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ لَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ  
بِهَا وَلَوْ كَانَتْ فِي مَوْضِعِ سَجُودِ أَقْلٍ  
مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ وَتَحْتَ قَدَمَيْهِ أَقْلٌ

١٤  
أَقْلَ مِنْ قَدْرِ الدَّرْهِمِ فَكَذَلِكَ أَيْضًا  
وَذَكَرَ فِي الْفَتَاوَى أَنَّ الْأَرْضَ إِذَا لَجَّتْ  
وَلَمْ يَبْقَ إِثْرُ الْجَنَاسَةِ يُطَهَّرُ سَوَاءً وَقَعَ  
عَلَيْهِ الشَّمْسُ أَوْ لَمْ يَقَعْ وَلِاحْصَى إِذَا تَجَسَّتْ  
فَجَحَّتْ وَذَهَبَ إِثْرُهَا نَظَرًا أَيْضًا إِذَا  
كَانَتْ مُتَدَاخِلَةً فِي الْأَرْضِ وَكَذَلِكَ  
السَّيْلُ وَالْحَشْبَشِشُ وَمَا يَنْبَغِي فِي الْأَرْضِ  
مَا دَامَ قَائِمًا فِي الْأَرْضِ يُطَهَّرُ بِالْجُحَافِ  
مُطْلَقًا ذَكَرَهُ الزَّيْدُوسِيُّ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ



الفضل والحمار إذا بات في المشيلة  
فوقع عليه الظل ثلث مرات ووقع  
الشمس ثلث مرات فقد ظهر وكذا الحجر  
والأجر إذا كانت مفروشة تظهر  
بالجحاف وإن كانت موضوعة تنقل  
وتحول لأبد من الفضل وكذا اللبنة  
إذا كانت مفروشة جازة الصلوة  
عليها بعد الجحاف وذكر في موضع آخر  
إذا كانت الحجر تشرب الخائسة تظهر

٨٥  
تظهر بالجحاف وإن كانت لا تشرب  
لا تظهر إلا بالغسل الماء والتراب  
إذا كان أحدهما نجسا فالطين نجس  
الطين النجس إذا جعل منه الكوز أو لقد  
فطبخ يكون طاهرا ولو أخرجت العذرة  
أو الروث فصار ماء أو ماء الحمار  
في المسحاة فصار مائلا أو وقع الروث  
في البر فصار حماة زالت نجاسته  
فظهرت عند محمد رح خلافا لابي يوسف



حتى لو اكل الملح او صلى على ذلك الزمان  
جاز ولو وقع ذلك الزمان في الماء  
الصحيح انه يتنجس وكذا الاجر يظهر  
بالغسل ثلاثا والجفاف ظاهرة حتى  
لو وقعت قطعه منه في الماء يتنجس كذا  
ذكره في المحيط حماد بال في الماء فاصاب  
من ذلك الرث ثوب انسان لا يمنع الصلوة  
حتى يتبين انه بول وبه اخذ الفقيه وفي  
فتاوى قاضيه ان اذا بال في الماء الزاكد

الزاكد فاصاب الرث اكثر من قدر الدرهم  
يمنع وعن محمد بن الفضل اذا كان رجل  
الفرس نجاسة نحو الشرفين فشي على الماء  
فاصاب ثوب الزاكد صار ثوبه نجسا  
سواء كان الماء زاكدا او جاريلا وان لم  
يكن في رجله نجاسة لا يضره وسئل  
عن ابى بصير من يغسل الذابة فيصيب  
من ذلك الماء او غرقها قال لا يضره  
قبل له وان كانت تمرغت في بولها او رثها



قال اذا جفت وتناثر ذهبت عنها  
لا يضره ايضا وفي الذخيرة اذا التقى  
الحجر المملح بالعدرة في الماء الجاني  
وان ارتفعت قطرات فاصابت انسان  
اكثر من قدر الدرهم قال ابو بكر لا يجب  
عليه غسله الا ان يظهر فيه لون النجاسة  
وقال نصير يجب عليه غسله وذكر في المفتي  
وليس بول الحفّاش وخره بشئ وان كثرت  
سواء كانت النجاسة ظاهرا او لا ولو صلى

72  
ولفصل ومعه شعر انسان اكثر من  
قدر الدرهم جازت الصلوة ولم يخذ  
الفقيه ابو جعفر ابو القاسم لصغار  
وعن ابن حنيفة لا يجوز وبه اخذ نصير  
وجرة كوشل البعير كشرقيه مرارة كل  
حيوان كبوله اذا وقع جدا انسان في  
الماء القليل ان كان مقدرا وظرفه  
والظفر اذا وقع بنفسه لا يفسد وفي  
انسانا لا دمي اختلافا والمشايع



وفي فتاوى البقالى قطعه جلد الكلب  
الترق بجراحة في الرأس بعد ما صلى به  
وان صلى ومعه سنن و اوحية بجوار  
خرو الكلب واذا لحست الحرة كف رجل  
تكره له ان يدعها تفعل ذلك لان بقها  
مكروه وكذا يكره ان ياكل ما بقى منها  
وذكر في موضع اخر انها ان لحست  
عضوانسان فصلى قبل ان يغسل جاز  
والاولى ان يغسله وفي الذخيرة اذا

اذا كانت النجاسة في موضع الاستنجاء  
اكثر من قدر الدرهم فاستجمر بثلاثة  
انجار انقاه ولم يغسله بالماء قال  
الفقيه ابو الليث في فتاوى له يجزئ  
تاخذ الرجل اذا استنجى بالماء وخرج  
منه ربح قبل ان يمس هل يتنجس من الشبه  
الموضع الذي يترك البول الاصح انه  
لا يتنجس وذكر في موضع اخر ان عليه  
ان يغيد الاستنجاء لانه لما خرج منه



الوجه يخرج معها الماء الذي خجل  
وقت الاستنجاء وكذا اذا كان قد  
لبس سراويله مبلة فخرج منه ريح  
حب لا يتجمل السراويل واذا ارتفع  
بخار الكيف وبخار المرط فاستحم  
في الكوة او في الباب ثم ذاب الجمل  
نويم يتجش كلبه اذا مشى على طين  
فوضع رجل قدميه على ذلك الطين  
يتجش وكذا اذا مشى على الثلج

79  
على الثلج والثلج رطب وان كان الثلج  
جامدا فحوظا من الكلب اذا اخذ  
عضوا انسانا ونويم لا يتجش ما لم  
يظهر فيه البلاء سواء كان راضيا  
او غضبا فان الكلب اذا اكل بعض  
العنب غيشل ما اصاب فيه ثلثا  
وثا اكل وكذا يفعل بعد لبس العنود  
ولو عصر رجل العنب فاذى رجله  
وسال الدم على العصير والعصير



يسيل ولا يظهر أثر الدم فيه لا يتجر  
وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف كما في  
الماء الجاري ذكره في المحيط وإن  
بالماء المشكوك أو بالماء المكروه ثم  
وجد ماء خالصا لبس عليه غسل ما  
أصابه وأما ما ترق من الدم لسائل  
باللحم فهو نجس وما بقي في اللحم فليس  
بنجس وذكر في المحيط ورأيت في بعض  
الكتب الطحاوي والعلوي والعلوي إذا شق خرج

90  
وخرج منه دم لبس سائل فليس بشيء  
وفي الملقط ولو صلى وهو حامل  
رجل شهيد وعليه دماؤه تجوز  
وقال في موضع آخر امرأة صلت  
وهي حامله صبى ونوب الصبى نجس  
جازت إذا اضلع مضاربين مشاة  
مئة فصلي بها جازت صلاته ولو  
صلى ومعه قارة مسك يعني النافحة  
جازت صلاته امرأة صلت ومعه



صبي ميت فان كان لم يستهل عند  
ولادته فصلاؤها فاسدة غسل اوله  
بغسل وكذا ان استهل ولم يغسل  
وان كان قد استهل وغسل فصلاؤها  
تامة ذكره في العيون وذكر في نوادر  
ابن الوفاء قال يعقوب لو صلى في جلد  
خنزير مذبوغ جاز وقد اساء وقال  
ابن حنيفة ومحمد رحمهما الله لا تجوز  
صلوته فيه ولا يظهر بالدمعة ولو صلى

بالدبانة ولو صلى ومعه بيضة قد صار  
مجاهدا مما تجوز صلوته ولو صلى ومعه  
قارورة فيها بول لا تجوز رجل صلى  
في ثوب محشو فلما اخرج حسوه وجد  
فيه قارورة ميتة يابسة ان كان في الثوب  
ثقب افخرق يعيد صلوته ثلثة ايام  
وليا اليها والا يعيد جميع ما صلى بذلك  
الثوب ومن لم يجد ما يزيل النجاسة صلى  
معه ولم يعدا يعني اذا كان على جسده



نجاسة وهو مسافر وليس معه ماء أو  
كان معه ماء وهو يخاف العطش وإذا  
كانت النجاسة بالثوب إن كان أقل من  
ربع الثوب طاهر فهو بائنا إن شاء صلى  
به وإن شاء صلى غيرنا إن كان ربعه  
طاهرا أو ثلثه أرباعه نجسا لم يجوز الصلوة  
غيرنا إن بطل بصلته بغيره ولا خلاف وعن محمد صلى  
به في الوجهين وإن صلى غيرنا بصلته قاعدا  
يُوحى بالركوع والسجود فكيف يقعد قال

قال يقعد كما يقعد في الصلوة وقال  
في الذخيرة يقعد ويمد رجله إلى القبلة  
ويضع يديه على عورته الغليظة سواء  
صلى نهارا أو في ليلة مظلمة أو في البيت  
أو في الصحراء وحده وهو الضحيح وإن صلى  
قائما اجزأه والاول افضل ولو قام  
على شيء نجس صلى لا يجوز ولو صلى على  
مسطح وفي ظنه قدر أن كان مخيطا  
لا يجوز وإن لم يكن مخيطا جاز ولو سجد



عَلَيْ شَيْءٍ يَجْسُ نَفْسُ صَلَوَةٍ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ  
إِنْ عَادَ جَيْنٌ عِلْمُ شَيْءٍ ظَاهِرًا لَيْسَ بِهِ وَإِنْ كَانَ  
مَوْضِعُ قَدَمَيْهِ وَرَكْبَتَيْهِ ظَاهِرًا وَمَوْضِعُ  
جَبْهَتِهِ وَانْفِقَهُ يَجْسًا عَنِ ابْنِ حَبِيبَةَ لَيْسَ بِهِ  
عَلَى انْفِقَهُ لِلضَّرُورَةِ وَيَجُوزُ صَلَوَةٌ خَلَا فَا  
لِهَذَا وَإِنْ كَانَ مَوْضِعُ انْفِقَهُ يَجْسًا وَسَائِرُ  
الْمَوَاضِعِ ظَاهِرًا جَازٍ بِإِخْلَافٍ وَذَكَرَ  
شَيْخُ الْأَئِمَّةِ السَّرْحَسِيُّ إِذَا كَانَتِ الْبُخَاشَةُ  
فِي مَوْضِعِ الْكَفَّيْنِ وَالرَّكْبَتَيْنِ جَازَتْ صَلَوَةٌ

قَالَ فِي الْعَبُورِ هَذِهِ رَوَايَةُ شَاذَةً وَأَمَّا  
إِنْ يُقَالُ إِذَا كَانَ فِي مَوْضِعِ رَكْبَتَيْهِ لَيْسَ بِهِ  
وَإِذَا كَانَ مَوْضِعُ أَحَدِ الْقَدَمَيْنِ يَجْسًا  
لَيْسَ بِهِ وَإِنْ كَانَ وَضَعَهَا وَإِنْ كَانَ تَحْتَ  
قَدَمِ أَقْلٍ مِنْ قَدَمِ الذَّرْهِمِ فَلَوْ جَمَعَ بَصِيرُ  
أَكْثَرِ مَنْ قَدَرَ الذَّرْهِمَ يَمْنَعُ كَمَا يَمْنَعُ فِي  
تَوْبَةِ طَاقِينَ وَإِنْ افْتَحَ الصَّلَاةَ فِي  
مَكَانٍ ظَاهِرًا نَقَلَ قَدَمَيْهِ عَلَى شَيْءٍ يَجْسُ  
وَقَامَ عَلَيْهِ أَنْ لَمْ يَنْكُثْ مَقْدَارَ مَا يُوَدُّ



وَكَمَا جاز وَالْأَفْلاذُ وَكَذَا إِذَا رَفَعَ بَطْنَهُ  
وَعَلَيْهَا قَدْ وَمَانَعُ أَنْ يَدَى مَعَهُمَا زَكَا  
وَفِي فَنَاوِي السَّمَقْدَى إِذَا سَجَدَ وَوَقَعَ  
ثِيَابُهُ عَلَى شَيْءٍ نَجَسٍ جازَتْ صَلَاتُهُ إِذَا كَانَتْ  
يَابِسَةً وَفِي الْخِلَافِ وَفِي رُفُوعِهَا إِذَا كَانَتْ  
الْجَنَاسَةُ عَلَى بَاطِنِهَا اللَّبَنَةُ أَوِ الْأَجْرُ وَهُوَ  
عَلَى ظَاهِرِهَا فَأَيُّمُ يُصَلِّي لَمْ يَفْسُدْ وَنَبْلُهُ  
إِذَا حَلَّتْ الْجَنَاسَةُ بِخَشَبَةٍ فَقَلْبُهَا أَنْ كَانَتْ  
غُلْظَ الْخَشَبَةِ يَقْبَلُ الْقَطْعَ بِحُزْزِ الصَّلَاةِ وَإِذَا

وَإِذَا أَصَابَتْ الْأَرْضَ الْجَنَاسَةُ فَمِنْهَا  
بَطْنُهَا وَجَبَّ فَصَلَّى عَلَيْهِ جاز وَلَيْسَ هَذَا  
كَالثَّوْبِ وَلَوْ قَرَشَ بِهَا بِالثَّرَابِ وَلَمْ يَطِينِ  
إِذَا كَانَتْ الثَّرَابُ قَلْبًا وَجَبَّ أَنْ تَشْتَمِ  
يَجِدُ رَاحَةَ الْجَنَاسَةِ لَا يَجُوزُ وَالْأَجْرُ  
وَأَنْ كَانَ عَلَى اللَّبَنِ الْجَنَاسَةُ فَقَلْبُهَا وَصَلَّى  
عَلَى الْوَجْهِ يَجُوزُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ لَا يَجُوزُ  
وَبِهِ اخْتِلَافٌ فِي الْمَشَائِخِ وَهَذَا كُلُّهُ مَذْهَبُ  
مُحَمَّدٍ مَذْكَورٌ فِي الْحَبِطِ وَلَوْ بَسَطَ الْمُصَلِّي



على شيء يجلس رطباً وجلس على أرض نجسة  
رطبه أو لقا الثوب اليابس في ثوب يجلس  
رطباً فانثرت الرطوبة في ثوبه أو مصلاه  
ينظر أن كان بحال أو عصر الثوب والمضلى  
يتقاطر منه شيء يتجسس والافلاذ وقال  
شمس الأئمة الحلواني لو كان بحال الوضوء  
يد يتبل يصير نجساً فهذا قريب من الأول  
**وأما الشرط الثالث** وهو ستر العورة  
والعورة من الرجل ما تحت السرة إلى

إلى الركبة والركبة أيضاً عورة لكن من  
غيره لا ينقسه وهو المختار وروى ابن شجاع  
عن أبي حنيفة وأبي يوسف أنها نصريحاً  
إذا كان خلواً الجنب فستر عورته لا ينقسه  
صلاته وبعض المشايخ جعل ستر العورة  
من نفسه شرطاً حتى قالوا إن كان كيف  
اللهمة يجوز وإن كان خفيف اللهمة لا يجوز  
حتى لو نظر وراى عورته فصلاوته فاسدة  
وبه يفتي بعض المشايخ ولو صلى عارياً في



فَبَيَّنَتْ فِي لَيْلَةٍ مَظْلَمَةً وَلَهُ تَوْبٌ طَاهِرٌ وَهُوَ  
قَادِرٌ عَلَى اللَّبْسِ لَا يَجُوزُ صَلَوتُهُ بِالْإِجْمَاعِ  
وَبَدَنُ الْمَرْأَةِ الْخَشَرَةُ كُلُّهَا عَوْرَةُ الْإِجْمَاعِ  
وَكَفْيُهَا وَفِي الْقَدَمَيْنِ اخْتِلَافٌ وَالْمَشَاحِجُ  
وَذَكَوْنُ الْمَخِيطِ الْأَصَحُّ لَيْسَتْ بِعَوْرَةٍ وَفِي  
الْحَاقِقَانِيَةِ الصَّحِيحُ أَنْ يُكْشَفَ رِجُّ الْقَدَمِ  
يَمْنَعُ وَذَرَعِيَّتُهَا كِبَطْنُهَا فِي ظَاهِرِ الزُّوَايَةِ  
وَرَوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ وَأَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ زَرَعَ  
لَيْسَتْ بِعَوْرَةٍ وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ أَمَّا الشُّعْرُ

97  
أَمَّا الشُّعْرُ الْمُسْتَرْتِلُ فَقَالَ الْفَقِيهَةُ أَبُو الْوَلِيدِ  
أَنْ يُكْشَفَ رِجُّ الْمُسْتَرْتِلِ فَسَدَتْ صَلَوتُهَا  
كَذَا أَكْثَرُ الْمُتَنَاقِضِينَ وَفِي الْحَاقِقَانِيَةِ الْمُعْتَبَرُ  
فِي أَفْسَادِ الصَّلَاةِ انْكَشَافُ مَا فَوْقَ الْإِذْنَيْنِ  
وَكَذَلِكَ الْإِذْنَانِ حَتَّى لَوْ انْكَشَفَ رِجُّ  
وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَمْنَعُ جَوَازُ الصَّلَاةِ قَالَ  
هُوَ الصَّحِيحُ وَأَمَّا الْخَصَّانُ مَعَ الذِّكْرِ  
قَالَ بَعْضُهُمْ يُعْتَبَرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِخَصِّهِ  
عَلَى حِدَةٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ وَكَذَلِكَ اخْتَلَفُوا



في الركبة مع الفخذ عضو واحد وهو صحيح  
ولو صلى وركبتا مكشوفتان والفخذ  
مغطا جازت صلاته امرأة صلت  
وربع ساقيها مكشوفة تعبد وان كان  
اقل من ذلك لا تعبد وقال ابو يوسف  
انكشاف ما دون النصف لا يمنع وعنه  
في النصف روايتان والحكم في الشعر  
المستوسل والبطن والظهر والفخذ  
كالحكم في الشاق اما القبل والذبر

92  
والذبر على هذا الخلاف يعني اذا انكشف  
من احد هما اربع يمنع عندهما خلافا  
لابي يوسف المذكور في الزيادات واما  
ثدي المرأة ان كانت مراهقة فهي تتبع  
للصورة وان كانت كبيرة فالثدي اصل  
بنفسه وفي شرح شمس الائمة اذا الثوب <sup>كان</sup>  
رفيكا يصف ما تحته لا يحصل منه  
العورة ومن صلى في قميص ليس عليه غيره  
لنظر انسان من تحته راي عورته فهذا



ليس شيء وذكر في الزيارات ان امرأة  
صلت وهي تقدر على الثوب الجذيل فلبست  
ثوبا خرقا فانكشف من شعرها شيء ومن  
فخذ شيء ومن ساقيها شيء لوجع يبلغ ربع  
الشاق لا يجوز صلواتها اما العورة  
من الامة ما هي عورة من الرجل وبطنها  
وظهرها ايضا والمدينة وام الولد  
والحكاية بمنزلة <sup>عورة</sup> الامة وان انكشف  
عضو انسان فستر من غير ليس لا يضره

لا يضره وان اذى معه ذكرنا نقصد  
وان لم يؤذ ولكن مكث مقدار ما يؤذي  
ذكرنا بسنة فلم يستتر فسدت صلواته  
عند ابي يوسف خلافا للمحمد وكذا  
اذا وقع في المزاحمة في صف النساء  
او وقع امام الامام او رفع نجاسته  
ثم القى فصل في هذا الخلاف ومن لم يجد  
ما يستريه العورة صلى قاعدا يبا كذا  
ذكرنا **واما الشرط الرابع** فهو استقال



القبلة فمن كان بحضرة الكعبة يجب عليه  
اصابة عينها ومن كان غائبا عنها فقصه  
وجه الكعبة وثمره هذا الخلاف يظهر  
في اشراط النبوة وكان الشيخ الامام  
محمد بن حامد لا يشترط نية الكعبة  
مع استقبال القبلة وقال الشيخ ابو بكر  
بن فضل يشتر ذلك وبعض المشايخ  
يقولون ان كان يصلي الى المخراب فكما  
قال الحامد وان كان في الصحراء فكما

فكما قال الفضل وقبلة اهل المشرق  
وجه المغرب عندنا وذكر في ما الى الفتاوى  
حد القبلة في بلادنا يعني سمرقند  
ما بين المغربين مغرب الشتاء ومغرب  
الصيف فان صلى الى جهة خرجت من  
المغربين فقدت صلاته وان كان منضيا  
لا يقدر على التوجه الى القبلة وليس  
معه احد او كان صحيحا يخاف من عدو  
او سبيع يصلي الى اي جهة قدر وكذا اذا



صلى الفريضة بالعدل على الذابة أو الناقة  
بغير عذر فله ان يصلى الى اى جهة توجهته  
ذابته وان اشتبهت القبلة وليس بخضعة  
من يسئله عنها اجتهد ونحرى وصلى  
فان علم انه لخطاء بعدما صلى فلا اعاده  
عليه وان علم ذلك وهو الصلوة يستند  
الى القبلة ويبنى عليها سواء اشتبهت  
فى المفاضة او فى المضروبة لئلا مظلة  
او فى نهار وان نحرى وصلى الى غير جهة

جهة التخصر بعينها وان اصاب القبلة  
وقال ابو يوسف لا يعيدها رجل صلى  
الى غير القبلة متعمدا فوافق ذلك الكعبة  
قال ابو حنيفة هو كافر بالله وكذا  
الصلوة بغير طهارة وكذا الصلوة فى  
الثوب النجس والمختار ان يكفر فى الصلوة  
بغير طهارة واما الصلوة فى الثوب  
النجس لا يكفر والى غير القبلة كذا ذكره  
فى الفتاوى ولو اشتبهت ولم تخر



فشرع وصلي لا يجوز وان علم انه اصاب  
استأنف الصلوة ولو اشتبهت وكان  
بحضرة من يسأله عنها فلم يسئل ونحري  
ولو صلى فان اصاب القبلة جاز والا  
فلا وكذا الاغنى ولو سئل ولم يخبره  
حتى تحري وصلي جاز ثم اخبره لا بعيد  
ما صلى ولو شك ونحري وصلي زكاه  
الى جهة ثم شك فتحري حتى انه اذا صلى  
اربع زكاهات الى اربع جهات بالنحري جاز

جاز كذا في الحاقانية وذكر في اما في الفتاوى  
ان علم ان قبله الكعبة ولم ينوها جاز وفي الحاقانية  
ان نوى ان قبله محراب مسجد لا يجوز لانه  
علامته وليس بقبلة ولو حول وجهه عليه  
ان يستقبل القبلة من ساعة ولا يفسده  
ولكن يكره ولو حول صدره عن القبلة بعيد  
ساعتين فسدت صلاته ولو نظن انه احدث  
فتحول عن القبلة وان علم انه لم يحدث قبل  
ان يخرج من المسجد لم يفسد صلاته وان علم



بعد الخروج فسدت **واما الشرط**  
**الخامس** فهو الوقت أو وقت الفجر إذا  
طلع الفجر الثاني وهو البياض المستطير  
المنتشر في الافق فطلع الفجر الكاذب  
وهو البياض المستطيل لا يخرج وقت  
العشاء ولا يدخل وقت الفجر في المحيط  
اما الفجر الكاذب وهو ان يرتفع البياض  
في ناحية واحدة ثم يتلاشا واخوتها  
ما لم تطلع الشمس اختلفوا في الوقت الذي

الذي يباح فيه الصلوة اذا طلعت  
الشمس قال ابو بكر بن محمد بن الفضل ما دام  
الانسان يقدر على النظر الى قرص الشمس  
فهي في الطلوع لا يباح فيه الصلوة فاذا  
عجز عن النظر يباح فيه الصلوة وفي  
كتاب محمد اذا طلعت الشمس قد ربح  
او ربحين كذا ذكره في خلاصة الفتوى  
واول وقت الظهر اذا زالت الشمس واخر  
وقتها عند ان خيفة اذا صار ظل كل



شئ مثليه سوى في الزوال وقال الا اذا  
صا رطل كل شئ مثله واول وقت العصر  
اذا اخرج وقت الظهر على القولين والآخر  
وقتها ما لم تغرب الشمس واول وقت المغرب  
من غروبها وآخر وقتها ما لم تغيب الشفق  
وهو البياض الذي في الافق مع الحرة  
عند وقالوا هو الحرة واول وقت العشاء  
اذا غاب الشفق وآخر وقتها ما لم تطلع  
الفجر ووقت الوتر ما هو وقت العشاء

العشاء الا ان المصلي ما مور بتقدير  
العشاء عليه حتى اذا الرجل وصل  
العشاء بثوب نجس لم يصلي الوتر بثوب  
اخر فبين ان الثوب الذي صلى العشاء  
كان نجسا بعيد العشاء دون الوتر عند  
النجاسة خلافا لما لمهما والمستحب في  
الفجر الاسفاد في الازمنة كلها الا  
يوم النحر والابراد بالظهر في الضيف  
وتقديمها في الشتاء وتأخير العصر ما لم



تخير الشمس وتجيل المغرب وتأخير العشا  
 الى ما قبل ثلث الليل مستحب وبعد الى  
 نصف الليل مباح وبعد الى طلوع الفجر  
 مكروه وان كان بغير عذر واما في الوتر  
 اذا كان لا يتقرب بالاشياء او قبل النوم  
 واذا كان يوم غيم فالمستحب في الفجر  
 والظهر والمغرب تأخيرها بعد عدم  
 التعجيل وفي العصر والعشاء تعجيلها  
 اما الاوقات التي تكرر فيها الصلوة

منها ما هو مستحب ومنها ما هو مكروه  
 في صلاة الفجر والظهر والمغرب  
 والمستحب في صلاة العصر والعشاء

الصلوة فخمسة ثلثة منها يكره فيها  
 الفرض والنطوع وذلك عند طلوع  
 الشمس وعند غروبها الا عصر يومه  
 ووقت الزوال يوم الجمعة ولا يصل  
 فيها صلوة الجنازة ولا يسجد التلاوة  
 ولا للسهر والركض فيها اية السجدة  
 فالأفضل ان لا يسجدها فان سجدها  
 فلا يعيدها واما الوقتان اللذان يكره  
 فيهما النطوع ولا يكره فيهما الفرض

قوله عن أبي يوسف انه  
 جواز النطوع وقت الزوال  
 فرضا بعد ما وان لا يفها



بَعْنِي الْفَوَائِدَ وَصَلَاةَ الْجَنَازَةِ وَسُجْدَةَ  
الثَّلَاوَةِ فَمَا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ  
تَرْفَعَ الشَّمْسُ لِأَسْنَةِ الْفَجْرِ وَمَا بَعْدَ صَلَاةِ  
الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ وَمَا بَعْدَ غُرُوبِ  
الشَّمْسِ أَيْضًا مَكْرُوهٌ لَنَا خَيْرُ الْمَغْرِبِ  
وَكَذَا يَكْرَهُ النَّطَوُّعُ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ  
لِلخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَعِنْدَ الْإِقَامَةِ  
وَأَنْ يَشْرَعَ ثُمَّ يَخْرُجَ الْإِمَامُ لَا يَقْطَعُهَا  
وَكَذَا قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ وَعِنْدَ خُطْبَتَيْهَا

100  
خُطْبَتَيْهَا وَعِنْدَ خُطْبَةِ الْكَسُوفِ  
وَالِاسْتِنْقَاءِ وَلَوْ شَرَعَ بِالنُّصُوحِ فِي الْأَوَّلِ  
الثَّلَاةِ فَالْأَفْضَلُ أَنْ يَقْطَعَهَا بِقِيَامِهَا  
وَلَوْ لَمْ يَقْطَعْ وَقَدْ سَأَلَ شَيْءٌ عَلَيْهِ وَلَوْ  
شَرَعَ فِي النَّافِلَةِ فِي الْوَقْتَيْنِ ثُمَّ أَفْسَدَهَا  
لَزِمَهُ الْقَضَاءُ وَلَوْ أَفْسَحَ النَّافِلَةَ فِي وَقْتٍ  
مُسْتَحَبٍّ ثُمَّ أَفْسَدَهَا لَا يَقْضِيهَا بَعْدَ  
الْعَصْرِ قَبْلَ الْغُرُوبِ وَلَوْ أَفْسَدَ سُنَّةَ  
الْفَجْرِ لَا يَقْضِيهَا بَعْدَ مَا صَلَّى الْفَجْرَ وَقَبْلَ



يقضيها رجل خاف ان يشتغل السنة  
وقت الفجر بالجماعة يشرع بالسنة و  
يكبر لها ثم يكبر ثانيا للفريضة فيخرج  
بهذا التكبير من السنة ويصير شارعا  
في الفريضة فاذا فرغ من الصلوة يقضيها  
قبل طلوع الشمس ولا يصير مفسدا  
بالعمل بل يصير متحيا واما من عمل الى عمل  
ولو شرع في اربع ركعات قبل طلوع  
الفجر فلما صلى ركعتين طلع الفجر ثم قام

ثم قام وصلى ركعتين توب عن ركعتي  
الفجر عند مها وهو احد الزواجر عن  
التي حقة وذكر في الذخيرة ولو صلى  
ركعتين على ظن انه لم قطع الفجر وقد تبين  
انه طالع فعند المتأخرين يحرم عن ركعتي  
الفجر بالاتفاق واذا طلعت الشمس  
حتى ارتفعت قدر خمسين او قدر موح  
يباح الصلوة ولو طلعت الشمس في  
خلال الفجر تفسد صلوة الفجر ولو غربت



الشمس في خلال العصر لا تقصد اما الشرط  
السادس فالنية المصلي اذا كان منفلا  
يكفيه مطلق نية الصلوة وفي التراويح  
اختلف بعض المتقدمين قالوا الاصح انه  
لا يجوز بمطلق النية وذكر المتأخرون  
ان التراويح وسائر السنة تنادى بمطلق  
النية والاصح انه لا يجوز والاختصاص  
في التراويح ان ينوي التراويح او سنة  
الوقت او قيام الليل وفي السنة ينوي السنة

107  
السنة ولو نوى في الوتر او في صلاة الجمعة  
او في صلاة العيدين وفي صلاة الجنازة  
ينوي صلاة لله تعا ودعاء للميت  
والمفترض المنفرد لا يكفيه نية الفرض ما لم  
يقبل الظهر والعصر وان نوى فرض الوقت  
ولم يتعين اجزاءه الا في الجمعة ولا يشترط  
نية اعداد الركعات ولو نوى الفرض  
والظنوع جاز من الفرض عند أبي يوسف  
خلافًا لمحمد وان نوى الظهر لا يجوز لان



هذا الوقت كما يقيد ظهر هذا اليوم  
يقيد ظهرًا آخرًا لو كان ظهر الوقت  
أو عصر الوقت يجوز وهذا إذا كان  
يُصلى في الوقت فإن صلى بعد خروج  
الوقت وهو لا يعلم خروج الوقت  
فنوى الظهر لا يجوز ولو كان فرض  
الوقت لا يجوز أيضًا ولو كان ظهر  
اليوم جاز وأما المقتد أن نوى  
صلوة لا يخرجه نقل من خلاصة الوقعات

الوقعات ولو افتتح المكتوبة ثم ظن  
انتهاء الطوع وصلى على نية التطوع  
حتى فرغ فهي المكتوبة ولو كبر سوا التطوع  
ذكر كبر سوا الفرض يصير شاربًا في  
الفرض ولو صلى ركعة من الظهر ثم  
افتتح العصر أو التطوع بتكبيره فقد  
نقص الظهر وصح شروعه فيما كبر  
وكذا إذا شرع في المكتوبة ثم كبر سوا  
الشرع في النافلة وإن كان منفردًا



وكبريوى الاقتداء بالامام بصير  
شارعا فيما كبر فهذا اذا التوا بقلبه  
وكبر بلسانه وان صلى ركعة من الظهر  
ثم كبر يركب الظهر فهي ويجزئ بذلك  
الركعة حتى انه لو صلى اربعاً بعد ذلك  
على ظن ان الاولى انقضت فلم يقعد على راس  
الركعة الرابعة فستد ولو لم يكتبين  
في التي دخل منها ولو كفايتين فهي لا  
منهما ولو كفايته ووقته هي للفاية

١٩  
للفاية الا ان يكون في وقت اخر الوقت  
ولا يحتاج الامام نية الامانة لا  
في حق النساء واما المعتكفين  
الاقتداء ولا يكتفي نية الفرض فيحتاج  
الى نية الفرض والتعيين وانما الاقتداء  
بالامام ولم يعين الصلوة بخبر وكذا  
اذا قال نويت انا صلى مع الامام وان  
صلوة الامام ولم يتو الاقتداء لا  
يجزئ وانما الشرع في صلوة الامام



فقد اختلف المشايخ الاصحاح في خبره وان  
نوى الجمعة ولم يتوكل الاقضاء بالامام  
جاز عند البعض وان توكل الاقضاء بالامام  
ولم يخطئ اليه من هو صحيح وان توكل الاقضاء  
بالامام وهو يظن انه زيد فاذا هو غير صحيح  
والافضل ان يتوكل الاقضاء بعدما  
قال الامام الله اكبر ليصير مقتديا  
بمصل كذا ذكره في المحيط ولو نوى  
الاقضاء حين وقف الامام موقع الامامة

الامامة جاز ولو توكل الشروع في صلاة  
الامام وكبر على ظن انه قد شرع وهو لم  
يشرع بعد لم يجز ومن صلى تسليما ولم يفرق  
الشافعية من الفريضة ان ظن الكل فريضة  
جاز وان كان الرجل شاكا في وقت الظهر  
فتوكل الظهر الوقت فاذا نال الوقت قد خرج  
يجوز بناء على ان القضاء نية الاءاء و  
الاءاء نية القضاء يجوز هو المختار وكذا  
ذكره في المحيط ولو توكل فرض اليوم يجوز



بلا خلاف وان لم يعلم بخروج الوقت ومن  
الظهور وكان هذا من ظهر يوم الثلاثاء  
فتبين ان ذلك يوم الاربعاء جاز ظهره  
والغلط في تعيين الوقت لا يضر ولو شرع  
في صلوة ما عليه على ظن انها سبئية فاذا  
هي احدى لا تصح ولو شرع على انها احدى  
فاذا هي سبئية تصح والمستحب ان يتوجه  
بالقلب ويتكلم باللسان وهو المختار  
وان توجه بالقلب ولم يتكلم جاز بلا خلاف

بلا خلاف ولا حوط ان ينوي مقارنتها  
للتكبير ومخالطاته كما هو مذهب الشافعي  
وذكر في الاجناس ان من خرج من منزله  
يريد لفرض الجماعة فلما انتهى الى الامام  
كبر ولم يحضر النية في تلك الساعة  
ان كان حاله لو قيل له اي صلوة تصلي ان  
امكنه ان يجيب له من غير ما يلجؤ لصلوته  
والافادة وان تأخرت النية ولو بعد  
التكبير لا يصح **واما في ان ينوي الصلوة**



فثمانية ستة على الوفاق واثنان على  
الخلاف وهي تكبيرة الافتتاح والقيام  
والقراءة والركوع والسجود والقعدة  
الآخيرة مقدار التشهد ما يخرج  
من الصلوة يصنعه فرض عند أبي حنيفة  
خلافهما وتعديل الأركان فرض  
عند أبي يوسف حديث ابن مسعود أنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز  
صلوة الرجل فيها ظهروه في الركوع والسجود

والسجود ولا دخول في الصلوة إلا  
بتكبيرة الافتتاح وهي قوله الله أكبر  
والله أكبر أو الله أكبر أو الله أكبر أو الله أكبر  
عن التكبيرة الله أجل والله أعظم أو  
الرحمن أكبر أو لا إله إلا الله أو تبارك  
الله أو غيره من أسماء الله تعالى أجزاء  
عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله <sup>الفتح</sup>  
باللهم أو يا الله يصح وقيل لا يصح  
ولو قال اللهم زدني أو قال استغفر



او اعوذ بالله او ولاحول ولا قوة  
 الا بالله او ما شاء الله لا يصح عند  
 جميع الأئمة الأربعة ولو قال اللهم  
 او قال يا الله يصح وقال الله بصير  
 عند أبي حنيفة وفي ظاهر الرواية لا يصح  
 شاعرا وان قال في خلال الصلوة  
 نقصد صلوة لائمه اسم الشيطان ولو قال  
 الله اكبر بالخاف الضعيفة اختلفوا  
 البصريون والكوفيون الاصح انه يصير

ولو قال الله اكبر لا يصح

بصير شاعرا ولو ادخل المذني ألف الله  
 كما في قوله تعا الله اذن لكم نفسا  
 عند اكثر المشايخ وقال محمد بن مقاتل  
 ان كان يميز بينهما لا نقصد ولو افتح  
 مع الامام وفرغ من قوله الله قبل  
 فراغ الامام من قوله الله اكبر لا يصح  
 شاعرا ولو قال مع الامام او بعد فرغ  
 من قوله اكبر قبل فراغ الامام من اكبر  
 لا يجوز ايضا لائمه لا يصير شاعرا الا



بالكل فيقع الكل فرضا ولو كبر قبل  
الامام مقتديا به لا يصير شارعا في  
صلوة الامام ولا في صلوة نفسه وقيل  
يصير شارعا في صلوة نفسه وهو قول ابني  
يوسف ولو انه كبر بعد ما كبر الامام  
يعني كبر ثانيا وثبوته الشرع والافتاء  
يصير شارعا وقاطعا لما كان فيه والا فقل  
ان يكون تكبيرة المصدق مع تكبيرة الامام  
عند ابني حنيفة وقالوا لا يكبر بعد تكبيرة الامام

الامام واذا شك المصدق انه كبر قبل  
الامام او بعد يحكم باكثر زايا فاذا  
استوى الظن ان فانه يحري جملا لا مزا  
على الصواب والثانية القيام ولو صلى  
المفرضه فاعدا مع القدرة على القيام لا  
يجوز وان عجز المريض عن القيام صلى  
فاعدا بركع وسجد فان لم يستطعهما اتم  
برأسه وجعل السجود اخفض من ركوعه  
ولا يرفع لوجهه شيئا يسجد عليه لقوله



عليه السلام لمريض إذا قدرت أن تسجد على الأرض  
فانسجدوا لا فاقوم برأسك ولو كانت السوداء  
على الأرض فسجد عليها كما كذا في الذخيرة  
فإن لم يستطع القعود استلق على ظهره  
وجعل رجله إلى القبلة وأوحى فإن لم يستطع  
الإنشاء برأسه أخرجت المصلاة عنه وفي  
رواية سقطت عنه ولا يوحى بعينه ولا  
بحاجبيه ولا بقلبه ثم إذا برأه أن كان  
يعقل المصلاة حالة المرض يلزمه القضاء

119  
القضاء على الزواية الأولى والأفلا  
كما لمع عليه أن كان أقل من يوم وليلة قضى  
وإن كان أكثر من يوم وليلة سقطت عنه  
وإن قدر على القيام والركوع دون السجود  
ولم يلزمه القيام وذكر في الذخيرة وإن  
قدر على القيام <sup>دون السجود</sup> وعليه أن يصلي قاعدا  
بالإنشاء وأكثر المشايخ على أنه مخير أن شاء  
صلى قاعدا وإن شاء صلى قائما رجل في  
حلقه جراحة يسيل إذا صلى بالركوع والسجود



يُصَلِّي قَاعِدًا بِالْإِيمَاءِ شَيْخٌ كَبِيرٌ إِذَا  
قَامَ سَلَسَ بَوَلَهُ أَوْ بِهِ جَرَاخَةٌ يَسِيلُ وَإِنْ  
جَلَسَ لَا يَسِيلُ يُصَلِّي جَالِسًا وَكَذَلِكَ السَّجْدُ  
سَأَلَ بَوَلَهُ أَوْ انْقَلَبَتْ رِجْلُهُ يُصَلِّي قَاعِدًا بِالْإِيمَاءِ  
وَلَوْ كَانَ نَجَالًا لَوَصَلَّى قَاعِدًا يَسِيلُ وَلَوْ صَلَّى  
مُسْتَقْبِلًا لَا يَسِيلُ يُصَلِّي قَائِمًا بِزُكُوعٍ  
وَسُجُودٍ وَلَوْ كَانَ نَجَالًا لَوَصَلَّى قَائِمًا ضَعْفَ  
عَنِ الْقِرَاءَةِ يُصَلِّي قَاعِدًا بِقِرَاءَةِ نَعْيِ الشَّيْخِ  
الَّذِي لَا يَقْدِرُ الْقِرَاءَةَ بِالْقِيَامِ أَصْلًا

١١٦  
أَصْلًا وَلَوْ كَانَ نَجَالًا لَوَصَلَّى مُنْفَرِدًا يَقْدِرُ عَلَى  
الْقِيَامِ وَمَعَ الْإِمَامِ لَا يَقْدِرُ رِشْعًا قَائِمًا  
ثُمَّ يَقْعُدُ فَلَمَّا حَانَ وَقْتُ الزُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
يَقُومُ وَيَرْكَعُ الْمُرِيضُ يَقْعُدُ فِي الصَّلَاةِ  
مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا كَمَا يَقْعُدُ الشَّهَادَةُ  
وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى فِي الذَّخِيرَةِ خَرَجَ رَأْسُ  
وَلَدِهَا وَخَافَتْ فَوَاتَ الْوَقْتُ تَوَضَّعَتْ  
أَنْ قَدَرَتْ وَاللَّيْتُمْ وَجَلَّ رَأْسُ الْوَلَدِ  
فِي قَدْرٍ أَوْ فِي حَفْرَةٍ وَصَلَّتْ قَاعِدَةً



بركوع وسجود فان لم تستطع ههنا توخى  
ايما رجلا شئت بده وليس معه احد يوصيه  
او يلمسه يمسح وجهه وذرارعيه على الحائط  
ويصلي فانظر وتأمل في هذه المسئلة  
هل تجد عذرا لتأخير الصلوة وهل تجد  
رخصة واريداه لتأخيرها وان صلى  
الصحيح بعض صلوة قائما وحده فريض  
تممها قاعدا بركع وسجدا وبو ان لم  
يستطع ههنا او مستلقيا ان لم يستطع القعود

117  
القعود وان كان صلى قاعدا المصرفة  
صلى يدي على صلوة قائما عندهما وقال  
محمد يستقبل وان صلى بعض صلوة بايما  
ثم قدر على الركوع والسجود يستأنف بالانقاف  
ويجوز التطوع قاعدا بغير عذر وان افلح  
التطوع قائما ثم اعني فلا بأس بان يتكأ على  
عصى او حائط او يقعد ويجوز صلوة  
التطوع على الدابة للمسافر بالانقاف  
والمقيم خارج المضر عند ابي خيفة واما



الفرايض فيجوز ايضا بالاعذار التي ذكرنا  
في فصل التيمم وكذا شيخ ركب دابة  
ولم يقدر النزول او اقامة ليست معها  
محم يصليها ان عليهما والمصلي على الدابة  
يوفي بالركوع والسجود وجعل السجود خفض  
من الركوع كالصلي قاعدا بايماء ولو سجد  
على شيء وضع عنده او على سرجه لا يجوز  
لان الصلوة على الدابة شرعت بايماء ولو  
كانت على سرجه نجاسة لا يمنع قتل منع ولو

118  
واصلي في السفينة قاعدا من غير عذر يجوز  
عنده وقال لا يجوز الا من عذر الثالث  
القراءة وهي تصحيح الحروف بلسان بحيث تسمع  
نفسه والقراءة فرض في جميع ركعات النفل  
والوتر والتراتيج وفي الفرض في ذوات الركعتين  
امنا في ذوات الاربعة فرض في الركعتين غيرهما  
والافضل ان يقرأ في الاولين والاخرين  
مخبر ان شاء قراء وان شاء سكنت وان شاء استج  
واما التقدير فالفرض قراءة اية واحدة وان كانت



قصيرة نحو قوله ثم نظر عند أبي خنيفة وعندهما  
ثلاث آيات قضا رواية طويلة وأما إذا قرأ آية  
هي كلمة نحو قوله تعالى مائة الف مرة أو حرف نحو  
وض ونأخلف المشايخ فيه والأصح أنه  
لا يجوز أن قراءة آية طويلة نحو آية الكرسي أو آية  
المدينة البعض في ركعة والبعض في ركعة آخر قد  
اختلفوا فيه أيضا الأصح أنه يجوز على قول  
أبي خنيفة والذي لا يحسن الآية لا يلزم التكرار  
عنده وقال لا يلزمه التكرار ثلاث مرات والرابع

والرابع الركوع وهو طاء طاء الرأس وإن  
طاء طاء رأسه قليلا ولم تعد لأن كان إلى  
الركوع أقرب يجوز وإن كان إلى القيام أقرب  
لا يجوز رجل انتهى إلى الإمام فكبر وهو إلى  
الركوع أقرب صلوة فاستدركه لحدب بلغته حديثه  
إلى الركوع بخفض رأسه في الركوع وذكره في  
المفتاوى إذا أدرك الإمام بعد ما سجد  
الإمام سجدة وركع سجدتين في سجدة  
ولو أدرك بعد ما ركع وهو في السجدة فركع



وسجدتين لا تقصد صلوته لانا الزيادة  
مادونا الركعة غير مقصدة واذا ركع المقتد  
قبل الامام فرغ راسه قبل ان يركع الامام  
لم يخرج الركوع وان ادرك الامام في الركوع  
انجراه واذا انتهى الامام وهو راكع فليكب  
ووقف حتى رفع الامام راسه لا يصير  
مذكرا لتلك الركعة وركنية الركوع متعلقة  
بانه ما يطلق عليه اسم الركوع عند ابي حنيفة  
ومحمد حمها الله وذكر في الشرح ان لم يقل

ان لم يقل تلك التستحيات اولها بركت مقدار  
ذلك لا يجوز زوكدا ركنية السجدة وقد  
في زاد الفقهاء اذ في تستحيات الركوع  
والسجدة الثلث والاوسط خمس مرات  
والاكمل سبع مرات واذا ادرك الامام  
في السجدة يكبر للافتتاح ثم يكبر للاختلاط  
ثم يسجد ويأتي بالركوع والسجدة فاذا اتى  
بها فسدت صلوته لانه يصير منفردا بركته  
تامة بعده شرع في صلوته ويبنى فعل



التفصيل الذي ذكرنا في الركوع وان اذرك  
في القعدة بكرة لا فتاح وتعد ويتابعه  
دون الدعوات التي تأتي بها الامام من قوله  
اللهم اغفر لي ثم اذا لم يتابعه في هذه الدعوات  
ماذا يصنع روي ابن رستم عن محمد بن يونس  
يدعوات القرآن كقوله تعار بنا لنؤخذنا  
ان تسبنا اول خطانا وعن ابي طنام انه يكرر  
التشهد والخامسة السجدة وهي فرض  
يتادى بوضع جبهة واللائف والقدمين

والقدمين والركبتين وان وضع جبهته  
دون اللائف جازيا بالاجماع وان كان  
من غير عذر بكرة وان وضع انقه فكذلك  
عند ابي حنيفة وقال لا يجوز باللائف الا  
اذا كان بجبهته عذر ولو وضع حذو  
او ذقنه لا يجوز وان كان من عذر بل يوجب  
ووضع اليدين والركبتين ليس بواجب عندنا  
خلاف الزفر والشافعي ولو سجد ولم يضع  
قدميه على الارض لا يجوز ولو وضع



اخذتها جاز وكذلك لو سجد بسبب الازدحام  
 على فخذ جاز وهو قولنا في حنيفة وان سجد  
 على ركبتيه لا يجوز وان سجد على ظهر رجل  
 ليس في الصلوة لا يجوز ولو كان موضع السجود  
 ارفع من موضع القدمين مقدرا لستين منصوبتين  
 جاز والافلا دارا لينة بنار وهي ربع ذراع  
 وان سجد على كور غمامة او فاضل ثوبه على شيء  
 طاهر جاز عندنا خلافا للمشافعي ولو سبط كفه  
 او زيله على شيء نجس فسجد لا يجوز وقيل في رواية يجوز

هذه هي الرواية التي في  
 نسخة بخط الشيخ  
 محمد بن الحسين

يجوز ولو وضع كفيه او بسط خرقة  
 على شيء طاهر للجواز وللبرد او للتراب  
 وسجد جاز والكلام في الكراهية ان  
 سجد على الثلج ان لم يلبده وكان يغيب  
 وجهه ولا يحد جمه لا يجوز وان لبد  
 جاز وعلى هذا القائلين فسجد عليها  
 ان وجد وجهه جاز والافلا وكذا اذا  
 سجد على التبن او الخلاج ان لم يستقر  
 جبهته لا يجوز وان سجد على الارز



اولها ورس والذرة لا يجوز ولو سجد  
على الحنطة او الشعير يجوز انما الارض  
او المخلوج اذا كان في الجو الفج جاز و  
نصير عن يضع جنبته على حجر صغير قال  
ان وضع اكثر جنبته على الارض يجوز  
والا فلا كذا في المحيط وان لم يضع ركبته  
في السجدة على الارض هو المختار والسادس  
القعدة الاخيرة قدر الفرض مقدار  
قراءة التشهد وتظهر فرضيتها في هذه

في هذه المسائل الاولى رجل صلى الظهر  
خمسا ولم يقعد على راس الزاوية بطل  
فرضيته وتحولت صلاته نقلا والثانية  
اذا افدى المسافر بالمقيم في فاية لا  
تصح لان القعدة الاولى فرض في  
حق المسافر فيكون اقضاء المفترض  
بالمشغل والثالثة اذا تذكر بعد تمام  
الصلاة سجدة التلاوة فعاد اليها  
ارتفعت القعدة هذا اذا كان قبل



السلام أما بعده فلا يعود إلى السجدة  
الثالثة فلا يرتفع القعدة به حتى أنه  
لو لم يقعد بعد السجدة قدر التشهد  
فسدت صلاته والرابعة إذا نام في  
القعدة الأخيرة كلها فلما انتبه  
عليه أن يقعد مقدار التشهد وإن لم  
يقعد فسدت صلاته لأن الأفعال  
في الصلوة حالة النور لا يحجب  
وهو المختار كما إذا قرأ قائما أورك

أزكع قائما وهذه المسائل كثيرة وقوعها  
لا سيما في التراخي والسابعة الخروج  
من الصلوة بفعل المصلي فرض عند أبي  
حنيفة خلافا للمأخوذ حتى أن المصلي إذا  
أخذ بعد ما قعد قدر التشهد أو تكلم  
عمدا أو عملا بنا في الصلوة تمت صلاته  
بالاتفاق وإن سبقه الحدث في هذه  
الحالة فكذلك عندهما وقال أبو حنيفة  
بوضوء ونخرج من الصلوة ويبنى على هذا



مسائل منها المتيمم اذا اراد ان الماء بعد ما  
قد قدرا للشهادة او كان ما سكا فانقضت  
مدته مسح او طاع خفيه بعمل يسيرا او كان  
اميا فتعلم سورة او عربا نانا فوجد ثوبا  
او موميا فقد رعى الركوع والسجود  
او تذكر ان عليه صلاة قبل هذا او احدث  
الامام القاري فاستخلف اميا او طلعت  
الشمس في صلاة الفجر ودخل وقت العصر  
في الجمعة او كان ما سكا على الجبهة فسقطت

١٢٥  
فسقطت عن نزع او كان صاحبا عند انقطع  
عذره ففي هذه المسائل كلها فسدت الصلاة  
عنده واما لا تمت صلواته والثامنة تغذيل  
الاركان فرض عندنا في يوسف بما ذكرنا  
من الحديث وعندهما من الوجبات وما  
سواه من الوجبات تعيين الفاتحة والقراءة  
في الاولين والاقتضاد فيهما على مرة واحدة  
وتقديمها على السورة وضم السورة او  
الآيات اليها والجمهور فيما يجهر والمخافة



فيما خافت وقراءة القنوت في التور وقراءة  
التشهد في القعدة بين الأوليين ورواية  
في القعدة الاخيرى والقعدة الاولى  
وسجدة التلاوة وسجدة السهو و  
تكبيرات العيدين والانتقال من الفرض  
الى الفرض واما صفة الصلوة  
اذا اراد الرجل ان يدخل في الصلوة  
نوى واخرج يديه من كفيه ثم كبر ورفع  
يديه مع التكبير وذكر في المداية يرفع

147  
يرفع يديه اولاً ثم يكبر حتى يجاذى بايديهما  
شتمنى اذنيه ويفرج اصابعه لا كل  
التفريج ويوجه بطن كفيه نحو القبلة  
والمرأة ترفع يديها حذاء ثديها والمقلد  
يكبر مقداراً التكبير الامام عند اتي خفيته  
وعندهما يكبر بعد تكبير الامام ولا  
في الافضلية ولا يترك رفع اليدين  
ولو اعتادتا ثم يضع يمينه على يساره  
ويقبض يده اليمنى راسع يده اليسرى

منكبيها وتضعهما فوق



وَيَضَعُهُمَا تَحْتَ السَّيِّئَةِ وَالْمَرَاءَةِ تَضَعُهُمَا  
عَلَى تَدْيِهَا ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ  
وَبِحَمْدِكَ إِلَى الْآخِرَةِ وَأَنْ زَادَ جَلَّ ثَنَاؤُكَ  
لَا يَمْنَعُ وَأَنْ سَكَتَ لَا يُؤْمَرُ بِهِ وَيَقُولُ إِنِّي  
وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
خَشِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ  
وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ التَّكْبِيرِ وَفِي رِوَايَةٍ يَقُولُ  
بَعْدَ التَّكْبِيرِ وَعِنْدَهُمَا يَقُولُ قَبْلَ الْإِفْتِاحِ  
يَعْنِي قَبْلَ النِّيَّةِ وَلَا يَقُولُ بَعْدَ النِّيَّةِ يَعْنِي

102  
يَعْنِي بَيْنَ النِّيَّةِ وَالتَّكْبِيرِ بِالْإِجْمَاعِ ثُمَّ  
يَعُودُ أَمَّا التَّعَوُّذُ فَيَتَّبِعُ لِلشَّاءِ يَأْتِي بِمُقَدِّمِ  
عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَفِي الْعِيدِ يَأْتِي قَبْلَ  
التَّكْبِيرَاتِ بَعْدَ الشَّاءِ وَالْمُسَبُّوقِ يَأْتِي  
بِالشَّاءِ إِذَا أَذْرَكَ الْإِمَامُ حَالَهُ الْمَخَافَةَ  
ثُمَّ إِذَا قَامَ إِلَى قَضَاءِ مَا سَبَقَ يَأْتِي بِهِ أَيْضًا  
كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْمُلْتَقَطِ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ  
لَا يَأْتِي وَفِي بَعْضِ النُّسخِ وَالتَّعَوُّذُ عِنْدَ  
إِفْتِاحِ الصَّلَاةِ لَا غَيْرَ وَلَوْ افْتِخَ الصَّلَاةُ



ولسني التعود حتى قراء الفاتحة لا  
يتعود بعد ذلك واذا اذرك الامام  
وهو مخبر يستمع وينصت وقال بعضهم  
يأتي بالثناء عند سكان الامام كلمة  
كلمة وعن الفقيه اني جعز اذا اذرك  
الامام في الفاتحة ينثي بالاتفاق  
كذا في الذخيرة واما في صلوة الجمعة  
او العيدين اذا كان بعيدا عن الامام  
اختلف المتأخرون فيه وان اذرك

وان ادرك الامام في الركوع ينحني  
ان كان اكثر ذايه انه لو اتى به يدرك الامام  
في شئ من الركوع ياتي به قائما والابرع  
ويتابع الامام وكذا اذا اذرك في السجدة  
الاولى ولا ياتي بالركوع ولا يكون  
مدركا لتلك الركعة ما لم يشارك  
الامام في الركوع كلها او مقدار  
تشبيحه وفي الذخيرة ان سوط ظهره  
في الركوع صاد مدركا قدر التشبيح



اولم يقدر وان ادرك في اعتدة يكبر  
فيقعد قال بعضهم ثانی بالتشاء ثم يقعد  
ولا يتعوذ الا بعد التشاء ثم يسمي فتأتي بها  
في ركعة احتياطاً في حق الأفراد لأن  
أكثر المشايخ على هذا إنما الإمام إذا  
جهر لا يأتي بها وإنما التسمية عند  
ابتداء السورة عند أبي حنيفة لا يأتي بها  
وعند محمد يأتي بها إذا خاف ثم يقرأ  
الفاتحة وإذا قال الإمام ولا الضالين

ولا الضالين يقول آمين والمؤمن  
يقولونها ويخونها ثم يضم سورة  
أو ثلث آيات فإن قرأ آية أو آيتين  
لم يخرج عن حد الكراهة وإن قرأ  
ثلث آيات خرج عن حد الكراهة  
ولم يدخل في حد الاستحباب لأن  
الولي ضم السورة أو الآيات إليها  
والمستحب أن يقرأ في حالة الضرورة  
بفاتحة الكتاب وأي سورة شاءوا



وفي الاختيار بقراء في الفجر سورة البروج  
أو مثلها وفي الظهر كذلك وفي العصر  
والعشاء دون ذلك وفي المغرب  
بالتقصار جدا وفي الحضر إذا خاف  
فوت الوقت بقراء قدر ما لا يفوت المصلاة  
وإن لم يخف بقراء في الفجر أربعين وخمسين  
أو ستين آية وفي الظهر مثله أو دونه  
وفي العصر والعشاء كذلك وقال  
القذور بقراء في الفجر بطول المفصل وفي

14  
وفي الظهر والعصر والعشاء ما توسط  
المفصل وفي المغرب بقصار المفصل  
أما الطوال فمن سورة الحرات إلى سورة  
البروج وأما الأوسط فمن سورة  
البروج إلى سورة لم يكن وأما القصار  
فمن سورة لم يكن إلى آخر القرآن وطيل  
الأمم في الفجر في الأولى على الثانية  
وركني الظهر وما شواهما سواء  
وقال محمد بن أبي أنس طيل الأولى على الثانية



واما اطالة الركعة الثانية على الركعة  
الاولى فمكروه بالاجماع ان كانت  
ثلث ايات او فوقها وان كانت ثمانية  
او ايتين لا يكره. واما في التسنن والتوافل  
فيسوي الا اذا كان مروجاً او مأثوراً  
فيصلي كما جاء فلما فرغ من القراءة  
يجزى اكلها مكبراً او ينبغي ان يكون ابتداء  
تكبيره عند اول الخروج من القيام والفرغ  
عند الاستواء وبعضهم قالوا اذا تم القرآن

ثم القرآن حالة الحضور ولا بأس بعد ان يكون  
ما بقى من القراءة خوفاً او كلمة والاول  
اصح ويضع يديه على ركبتيه ويفرج اصابعه  
ويبسط ظهره ولا يرفع رأسه ولا يبتكسه  
ويقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم ذلك  
اذناه وان زاد فهو افضل ويختم على وتر  
وان اقتصر على مرة او ترك جازت صلواته  
ويكبره وروي عن ابي طيخ ان تجبيل الركعة  
والسجود ركن لو تركه لا يجوز صلواته

صالح



وَلَا يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يُطِيلَ عَلَى وَجْهِ يَمْلَأُ  
الْقَوْمَ لِأَنَّهُ سَبَبُ التَّنْفِيرِ فَإِنَّ مَكْرُوهَ  
وَلَوْ اطَّاعَ الزَّكُوعُ لِأَذْرَاكَ الْجَانِي لَا  
تَقَرُّ بِاللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ مَكْرُوهٌ يَخْشَى عَلَيْهِ  
الْكُفْرَ وَلَا يَكْفُرُ وَلَوْ اطَّاعَ تَقَرُّ بِاللَّهِ تَعَالَى  
فَلَا بُاسَ بِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُطِيلُ التَّسْبِيحَاتُ  
فَيَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ  
وَأَنْ كَانَ مُقْتَدِيًا يَأْتِي بِالتَّحْمِيدِ وَلَا يَأْتِي  
بِالتَّسْبِيحِ وَأَنْ كَانَ مُتَفَرِّدًا يَأْتِي بِهِمَا أَمَّا

أَمَّا الْإِمَامُ فَيَأْتِي بِالتَّحْمِيدِ عَلَى قَوْلِهِمَا  
وَفِي رَوَايَةٍ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى الْحَمْدُ كُلُّهُ وَلَا  
يُرِيدُ عَلَى هَذَا وَيُرْسِلُ الْيَدَيْنِ فِي الْقَوْمَةِ  
وَكَذَا قَالَ صَدْرُ الشَّهِيدِ فِي وَاقِعَاتِهِ  
وَذَكَرَ السَّيِّدُ الْإِمَامُ فِي الْمُلَقَّطَاتِ يَأْخُذُ  
وَفِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَوَقْتُ التَّشَاءُ وَالْقَنُوتِ  
يَأْخُذُ عَلَى قَوْلِ أَكْثَرِ الْمَشَائِخِ وَفِي تَكْبِيرِ الْعِيدَيْنِ  
يُرْسِلُ فَإِذَا اطْمَأَنَّ قَائِمًا كَبَّرَ بِالْحُرُوفِ وَسَجَدَ  
وَيَضَعُ رِجْلَيْهِ أَوَّلًا ثُمَّ يَدَيْهِ ثُمَّ يَضَعُ وَجْهَهُ



بين كفيه على الأرض ويبدى ضبعيه ويحافي  
بطنه عن فخذه والمرأة تنحصر في سجدها  
وتلزم بطنها بفخذها وتقول في سجدها  
سبحان ربّي الأعلى ثلثا وذلك إذا نه  
وان زاده فهو افضل ويحتم على وتره رفع  
رأسه ويقعد ويضع يديه على فخذه فإذا  
أطمان قاعدا كبر وسجد وان رجع <sup>سجده</sup>  
قلبا قد سجد ان كان السجود اقرب لا يجزئ  
وذكر في الملصق انه يجزئ فإذا فرغ من السجدة

١٢٢  
من السجدة ينهض قائما ولا يقعد ولا  
يعتمد يديه على الأرض الا من عذر وفعل  
من الركعة الثانية مثل ما فعل في  
الركعة الاولى الا انه لا يستفتح ولا  
يتعوذ ولا يرفع يديه الا في التكبيرة  
الاولى واذا رفع رأسه من السجدة الثانية  
في الركعة الثانية افترش رجليه اليسرى  
وحلّس عليها ونصب اليمنى نصبا ويوجه  
اصابعه نحو القبلة ويضع يديه على فخذه



ويفرج أصابعه لأكل التفرج ثم يشهد  
التحبات لله والصلوات إلى قوله عبده  
ورسوله ولا يزيد على هذا في القعدة الأولى  
وإن زاد قال بعض المشايخ إن قال  
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد إن كان  
سائجا بجد سجدته السهو وعن أبي خنيفة  
إن زاد حرفا فقلبه سجدته السهو وأكثر  
المشايخ على هذا فإذا أقام إلى الثالثة  
لا يعتمد بيديه على الأرض وإن اعتمد لا

في الصلاة

لا بأس به وإن كانه الصلوة فريضة  
فمؤخر بعد الأولين أن يقرأ وبين أن  
تسكت وبين أن يسبح والقراءة أفضل  
وإن قرأ في الآخر بين يقرأ الفاتحة فحسب  
ولا يزداد عليها فإن ضم السورة سائجا  
بجد سجدته السهو في قول أبي يوسف في ظاهر  
الرواية عندهما لا يجب لما إذا كانت  
سنة أو نفلا فيبدأ كما يبدأ في الركعة  
الأولى يعني يأتي بالشاء والتعوذ لأن



كُلُّ شَفِيعٍ صَلَاةٍ عَلَى حِدَةٍ وَيَقْعُدُ فِي الْقُعْدَةِ  
الْآخِرَةِ مِثْلَ مَا قَعَدَ فِي الْأُولَى وَالْمَرْأَةُ  
تَقْعُدُ عَلَى أَيْتِيهَا الْبَيْسَرَى فِي الْقُعْدَةِ ثَلَاثِينَ  
وَتُخْرَجُ رَجُلِيهَا مِنْ الْجَانِبِ الْآخِرِ  
وَيَتَشَهَّدُ فَإِذَا أَتَى التَّشَهُدَ يَصِلِي عَلَى النَّبِيِّ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَتَسْتَغْفِرُ  
لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ إِنْ كَانَ مُؤْمِنِينَ وَ  
لِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَيَدْعُوا  
بِالدُّعَوَاتِ الْمَأْثُورَةِ وَمِمَّا يَشْبَهُ الْفَاطَ

١٢٥  
الْفَاطَ الْقُرْآنَ وَلَا يَدْعُوا بِمَا يَشْبَهُ كَلَامَ  
النَّاسِ نَحْوَ قَوْلِهِمُ اللَّهُمَّ زَوِّجْنِي فَلَا تُفَرِّقْ  
حَتَّى لَوْ قَالَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ تَقْسُدُ  
وَرَوَى عَنْ بَعْضِ الْمَشَائِخِ أَنَّهُ قَالَ  
لَا يَقُولُ وَارْحَمِ مُحَمَّدًا وَكَثَرُ الْمَشَائِخِ  
عَلَى أَنَّهُ يَقُولُ لِلتَّوَارِثِ وَيَقُولُ وَرَحِمْتَ  
وَلَا يَقُولُ وَرَحِمْتَ وَلَوْ قَالَ وَرَحِمْتَ  
فَهُوَ خَطَاءٌ وَلَوْ قَالَ وَرَحِمْتَ بِالْإِشْدَادِ  
يَجُوزُ وَلَا يَقُولُ فِي الْعَالَمِينَ رَبَّنَا



ولو قال لأبأس به ويشير بالسبابة  
إذا انتهى إلى الشهادتين وقال في  
الواقعات لا يشيروا نأشار بعقد  
الخصر والبصر وخلق الوسطى بالإمام  
فاذا فرغ عن الادعية يسلم عن يمينه  
ويقول السلام عليكم ورحمة الله  
ولا يقول في هذا السلام وبركاته  
كما ذكره في المحيط وشو بالتسليم  
الأولى عن يمينه من الملائكة والمؤمنين

١٢٦  
والمؤمنين وعن يسار مثل ذلك  
وقال بعضهم ينوي الحظرة وقال  
بعضهم ينوي جميع من معه من الملائكة  
لأنه قد اختلف الاخبار قيل إن مع كل  
مؤمن خمس من الملائكة وقال آخرون  
وقيل مائة وستون وشو المقتد  
الإمامه بتسليمه الأولى إن كان <sup>عن</sup> يمينه  
أو بخدائه أو في الأخرى إن كان <sup>عن</sup> يساره  
ويبغى أن يكون مستهضئ صبر في قيامه



إلى موضع سجوده وفي الركوع إلى  
ظهر قدميه وفي سجوده إلى أرنبة  
أنفه وفي قعوده إلى حجره والتسنة  
للإمام في السلام أن تكون التسليمة  
الثانية أخفض من الأولى ومن  
المشايخ من قال يخض الثانية فإذا  
تمت صلوة الإمام فهو مخير أن شاء  
أنحرف عن يمينه وأن شاء أنحرف عن يساره  
وإن شاء ذهب إلى حوائجه وإن شاء

وإن شاء استقبل الناس بوجهه إذا  
لم يكن بخدائه مصل أو امرأة في الصفوف  
سواء كان المصل في الصف الأول  
أو في الآخر والاستقبال إلى المصل  
مكروه هذا إذا لم يعكس بعد المكتوبة  
تطوع فإن كان تطوع يقول إلى التطوع  
وبكرة تأخير السنة عن حال إذا الفرضية  
فإذا أقام لا يطوع في مكانه بل يتقدم  
أو يتأخر أو ينحرف يميناً أو شمالاً أو يذهب



البيته فيطوع ثمه ومن المشايخ من  
قال ان كان اما ما يطوع عن سائر المحراب  
وقال شمس الامة الحلو اذ خرج هذا اذا  
لم يكن من قصد الاشتغال بالدعاء وان  
وان كان له ورد يقضيه بعد المكتوبة  
فانه يقوم عن مصلاه فيقضى وورده قائما  
وان شاء جلس في ناحية المسجد فيقضى وورده  
ثم يقول الى التطوع كلاهما مروى عن  
الصحابه رضي وما ذكره من ابتداء المسئلة

المسئلة دليل على كراهة تأخير السنة  
وما ذكره دليل على جواز ذكره في المحيط  
واما المقتد والمنفرد ان لبثا في  
مكانهما جاز وان قاما الى التطوع  
في مكانهما جاز والاخص ان يتطوعا  
في مكان اخر **فصل** فيما يكره فعله  
في الصلوة وما لا يكره قال ويكره  
للمصلي ان يغطي فاه الا عند الشاوب  
والادب عند الشاوب ان يكتمه



وان لم يقدر فلا بأس بان يضع يده او  
كفه على فيه ويكره الاعتجار وهو ان  
يلف بعض الحاممة على راسه ويجعل  
طرفا منه شبه لمعج للنساء يلف حول  
وجهه وقال بعضهم ان يستدحول راسه  
بالمبذيل ويكف الحاممة ويكره العقص  
اراد به ان يجعل شعره على حامته ويشده  
بصمغ او يلف ذوايته حول راسه كما  
يفعل النساء في بعض الاوقات

149  
الاوقات او يجمع الشعر كله من قبل  
القضاء ويسكه بحيط او خرقه كذا  
يصبب الارض اذا سجد ويكره وضع اليد  
قبل الركعة اذا سجد ورفعها قبلها  
اذا قام الا من عذر ويكره ان يتقنقر  
المديك وان يقعي كاقعاء الحلب  
وهو ان يضع اليد على الارض ويصب  
فخذه وقيل يصب يديه امامه مضغا  
وان يفرش ذراعيه افتراش الثعلب



وان يرفع يديه عند الركوع وعند رفع  
الرأس من الركوع وان يستدل ثوبه  
وهو ان يضعه على كتفه ثم يرسل اطرافه  
وفي القدور ان يجعله على راسه او  
كتفه ثم يرسل اطرافه من جوانبه ولو صلى  
في قباء او في طرف او بار اتي ينبغي ان يدخل  
يديه في كميه ويستدل القباء في المنطقة  
احترأذا عن الدليل وعن الفقيه ابي جعفر  
رح الله كان يقول اذا صلى مع القباء  
عن الشد ل

مع القباء وهو غفر شدود الوسط فهو  
مسيب ويكره ان يكف ثوبه او يرفعه كيلا  
يتقرب ويكره ما هو من اخلاق الجبارين  
ويكره ان يصلي في ازار واحد الا من عذر  
وان يصلي حاسرا راسه نكاشا ولا  
تأسر اذا فعله تذللا وخشوعا ويكره ان  
يصلي في ثياب البدلة والمهنة والمستحب  
ان يصلي في ثلثة اثار قبص وازار وعلمية  
وابو حنيفة رح وانه كان يلبس احسن ثيابه



للصلوة والمرأة تصلّي في قبض وخمار و  
مقنعة ويكره أن يرفع رأسه أو ينكسه في  
الركوع وإن يغتبط بثوبه أو بشيء من حبيته  
أو يفرقع أصابعه أو يشبك بين أصابعه  
وإن تجعل يده على خاصرته ويقبض الحصى إلا  
أن لا يمكنه من السجود فيسويه مرة أو مرتين  
وفي ظاهر الرواية يسويه مرة وإن لا يتربع إلا  
من عذر وإن لا يغمض عينيه لأنه يشبهه  
باليهود وإن لا يلتفت به يمينا ولا شمالا

ولا شمالا وإن لا يسجد على كورعامة وإن  
لا يتنحى قصد الغيبة اختيارا إذا كان صوتا  
لأحرف له وأما السعال المدفوع إليه  
لا يكره والأحسن أن يدفع سعاله أن قدر  
وإن برقا السلام بيده وإن يحمل الصبي  
في صلوته وإن يتنحى قصد أو أن يضع في  
فمه ذراهم أو دنانير بحيث لا يمنع عن القراءة  
وإن منعه عن أداء الحروف أفسدها وإن  
ينفخ يعني نفخا لا يسمع صوته وإن يتبلع ما بين



اسنانه ان كان قليلا وان كثيرا زائدا على  
قدر الحصة تفسد وان تجهر بالتسمية و  
التامين وان تم القراءة في الركوع وان بعد  
الاي والتسبيح والسورة يعني بعد  
بالاصابع عند ابي حنيفة رح وقال ابو يوسف  
ومحمد رحمهما لا بأس به ثم من مشايخنا من  
قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره ومنهم من  
من قال في التطوع لا في المكتوبة وقال  
ابو جعفر رح فيهما وفي الحاقانية ان غمر

وان غمر برؤس الاصابع لا يكره وفي موضع آخر  
لولا حاجة اليها كما في صلوة التسبيح عدّها  
بإشارة أو بقلبه ويكره ان يتكأ على جانب أو على  
عمسا الا من عذر وان يخطو خطوات بغير عذر  
هنا اذا وقف بعد كل خطوة وان لم يقف تفسد  
اذا كان بغير عذر ويكره التمايل على يمينه مرة وعلى  
يساره اخرى ويكره اخذ القملة او البراغوث  
وقله ودفعه ولا بأس بقتل الحية والعقرب  
قالوا اذا لم يجتجأ الى المشي والمطالبة فاما



إذا احتاج فمشی أو غالج تفسد ويكره ترك  
الطمأنينة في الركوع والسجود وتكرار  
السورة في الفرض إذا كان قادرا على قراءة  
سورة أخرى ولا يكره في التطوع ويكره  
تطويل الركعة الأولى في التطوع على الثانية  
إلا إذا كان مريضا أو مؤثرا أو تطويل الثانية  
في جميع الصلوات ويكره نزع القبض والقيلولة  
ولبسهما بعمل يسير ويكره أن يشتم طيبا  
وأن يرمى بزاقه ونخامته وأن يروح بثوبه

بشوبه أو يبروجه مرة أو مرتين وأن يروح  
ثلاث مرات متواليات تفسد وأن يرفع كفه  
إلى المرفقين وأن لا يضع يده في موضعها  
الأمير عذر وأن يقرأ في غير حالة القيام  
وأن يترك التبيحات في الركوع والسجود  
وأن ينقص من ثلث تبيحات في الركوع و  
السجود وأن يأتي بالاذكار المشروحة في  
الانقطاع بعد تمام الانقطاع وفيه ظلال  
أن تركها في موضعه وتخصيها في غير موضعه



وَيُكْرَهُ أَنْ يَمْسَحَ عَرَقًا وَالتُّرَابَ عَنْ جَبْهَتِهِ فِي  
إِثْنَاءِ الصَّلَاةِ أَوْ فِي الشَّهَادَةِ قَبْلَ السَّلَامِ  
وَالْأَبَاسُ لِلْمُتَطَوِّعِ الْفَرْدِ أَنْ يَتَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنَ  
النَّارِ وَأَوْنِبَا الرَّحْمَةِ عِنْدَايَةِ الرَّحْمَةِ أَوْ يَتَغَيَّرَ  
وَأَنْ كَانَ فِي الْفَرْضِ يُكْرَهُ وَأَمَّا الْإِمَامُ وَالْمُقْبِلُ  
فَلَا يَفْصَلُ ذَلِكَ فِي الْفَرْضِ وَلَا فِي النَّفْلِ وَلَا  
نَاسٌ بَأَنْ يَصِلَ إِلَى ظَهْرِ رَجُلٍ فَأَعِدَّ يَتَحَدَّثُ أَوْ يَصِلُ  
وَيَبْنِي يَدَيْهِ مَصْحَفٍ مُتَعَلِّقًا أَوْ سِفِّ مَعْلُوقًا أَوْ عَلَى  
بَسَاطَةٍ فِيهِ تَصَاوِيرٌ وَلَا يَسْجُدُ عَلَى التَّصَاوِيرِ

١٥٢  
التَّصَاوِيرِ وَيُكْرَهُ أَنْ يَسْجُدَ عَلَيْهَا وَيُكْرَهُ أَنْ يَكُونَ  
فَوْقَ رَأْسِهِ فِي السَّقْفِ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ يَحْذَاهُ  
تَصَاوِيرٌ أَوْ صُورَةٌ مُعَلَّقَةٌ وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ  
مَقْطُوعَةً الزَّائِلَةً عَنْهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا زَائِلٌ وَكَانَ  
فَتْحَاهُ بِخَيْطٍ أَوْ كَانَتْ صَغِيرَةً لَا تُبْدَى لِلنَّاسِ  
فَلَا يُكْرَهُ وَلَا يَأْسُ بِالصَّلَاةِ عَلَى الطَّنَافُسِ  
وَاللَّبُودِ وَسَائِرِ الْفُرُشِ إِذَا كَانَ الْمَفْرُوشُ رَفِيقًا  
وَالصَّلَاةُ عَلَى الْأَرْضِ وَمَا أَنْبَتَهُ الْأَرْضُ  
أَفْضَلُ وَلَا يَأْسُ بِأَنْ يَكُونَ مَقَامُ الْإِمَامِ فِي



في المسجد وسجوده في اطاق ويكره ان يقوم  
في اطاق وان يفرد في مكان هو اعلى مكان  
القوم اذا لم يكن بعض القوم معه وان انفرد  
بالمكان الاسفل اختلف المشايخ فيه ويكره  
للمتقدم ان يقوم خلف الصف وحده الا اذا  
لم يجد فرجة ولا يكره في المنفرد ان يقوم في  
خلال الصفوف فيصل في الفهم في القيام  
والقعود ويكره الصلوة في طريق العامة  
ويكره في الصحراء من غير سترة اذا خاف المروء

المروء بين يديه ويكره في معاطن الابل والحمل  
والخزرة والمختسل والحمام والمقبرة وعلى  
سطح الكعبة وذكر في افتاوى اذام وضعاً  
في الحمام وليس فيه تمثال وصلى لاثابسه  
وكذا في المقبرة اذا كان فيها موضع اعد  
للمصلوة وليس فيه قبر ويكره ان يقرأ كلمة  
او كلمتين من سورة ثم يترك ويبتدئ من سورة  
اخرى ويكره للدوام ان يؤمر قوماً وهم له  
كادمون بخصلة وان ثقل عليهم بالتطويل



وَأَنْ يُعْجَلُ عَنْ كَمَالِ السُّنَّةِ وَأَنْ يُجِبَّ لَهُ  
الْفَتْحُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ أَنْ يَقْرَأَ مَا نَسِيَ مِنَ الْقُرْآنِ  
وَأَنْ عَرَّضَ لَهُ شَيْءٌ أَنْفَلَ إِلَيْهِ آيَةً أُخْرَى أَوْ زَكَرَ أَنْ  
كَانَ قَرَأَ مَا يَكْفِيهِ وَيُكْرَهُ أَنْ يَكُنْ فِي مَكَانِهِ  
بَعْدَ مَا سَلَّمَ فِي صَلَاةٍ بَعْدَهَا سُنَّةٌ إِنْ قَدَّرَ  
مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ  
تَبَارَكَ بِأَذَى الْجَلِيلِ وَالْإِكْرَامِ بِهِ وَرَدَ الْإِثْرُ  
وَيُكْرَهُ تَقْلِيمُ الْعَبْدِ وَالْأَعْرَابِيِّ وَالْأَعْمَى  
وَالْفَاسِقِ وَوَلَدِ الزَّانَا وَأَنْ تَقْدَمُوا جَا زَارَاد

وتعالى

أَزَادَ بِالْأَعْرَابِيِّ الْجَاهِلِ وَيُكْرَهُ النَّقْلُ قَبْلَ  
صَلَاةِ الْعَبْدِ وَبَعْدَهَا فِي الْحَيَاةِ وَتَنْقُلُ  
فِي مَسْجِدِهِ أَوْ فِي بَيْتِهِ وَيُكْرَهُ أَنْ يَدْخُلَ فِي الصَّلَاةِ  
وَقَدْ أَخَذَ غَائِطًا أَوْ بَوْلًا فَإِنْ كَانَ الْأَهْتِمَامُ  
لِشُغْلِهِ يَقْطَعُهَا وَأَنْ مَضَى عَلَيْهَا اجْزَاءُ  
وَقَدْ أَسَاءَ وَكَذَا إِنْ أَخَذَ بَعْدَ الْإِفْتِتَاحِ  
وَيُكْرَهُ أَنْ تَكُونَ قَبْلَةَ السُّجْدِ إِلَى الْمَخْرَجِ أَوْ إِلَى  
الْحِمَامِ فَإِنْ صَلَّى فَمِنْهُ إِلَى الْحِمَامِ فَلَا فِاسِقَ بِهِ  
وَيُكْرَهُ الْمُرُورُ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي إِذَا لَمْ يَكُنْ حَائِلًا



نحو السجدة أو الأسطوانة أو نحوها **فصل**

في السنين أولها الأذان ورفع اليدين

مع التكبيرة ونشر الأصابع وجهر الإمام

بالتكبير والثناء والتعوذ والتسمية

والتأمين والاختاء بمن إماما كان أو مفتديا

ووضع اليمنى على الشمال تحت السرة للرجل

وعلى الصدر للبراة وتكبيرات التي يوتى بها

في خلال الصلوة وتبنيات الركوع والسجود

واخذ الركبتين في الركوع مفرجا أصابعه

أصابعه وافتراش الرجل اليسرى والتعوذ عليها

ونصب اليمنى نصبا والصلوة على النبي عليه السلام

بعد التشهد في القعدة الأخيرة والدعاء

بما يشبه الفاظ القرآن والإشارة عند

الشهادتين في بعض الروايات كما ذكرنا

وقد قبل قراءة الفاتحة في الآخرين في

الفرائض والخروج بلفظ السلام واستلام

عن يمينه ويساره وقد قبل بعض هذه

الأفعال أدب وما ذكرنا مما سبق ذلك



أَدَبُ **فَصْل** وَاعْلَمْ أَنَّ السُّنَّةَ قَبْلَ الْفَجْرِ رَكْعَتَانِ  
وَأَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَهَا وَأَرْبَعٌ  
قَبْلَ الْعَصْرِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَأَرْبَعٌ  
قَبْلَ الْعِشَاءِ وَأَرْبَعٌ بَعْدَهَا وَأَنْ شَاءَ  
رَكْعَتَيْنِ وَمَا ذَكَرَ قَبْلَ الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ  
مُسْتَحَبٌّ وَفِي الْمَحِيطِ أَنْ تَطُوعٌ قَبْلَ الْعَصْرِ  
بِأَرْبَعٍ وَقَبْلَ الْعِشَاءِ بِأَرْبَعٍ فَحَسَنٌ لِأَنَّ  
النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ <sup>كَانَ</sup> يُؤَاتِبُ  
عَلَيْهِمَا وَقَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعٌ وَبَعْدَهَا أَرْبَعٌ

١٤٨  
أَرْبَعٌ وَعِنْدَ أَبِي يُونُسَ سِتٌّ وَالْأَفْضَلُ أَنْ  
يُصَلِّيَ أَرْبَعًا ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ وَأَمَّا سُبْحَةُ الصُّحَى  
فَقَدْ وَرَدَ الْإِحَادِيثُ فِيهَا مِنْ رَكْعَتَيْنِ  
إِلَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ الْأَفْضَلُ فِي  
صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرْبَعٌ رَكَعَاتٍ تَحْتِمُهُ  
وَاحِدَةٌ عِنْدَهُ وَقَالَ لَا فِي اللَّيْلِ إِلَّا رَكْعَتَانِ  
وَالزِّيَادَةُ عَلَى ثَمَانٍ رَكَعَاتٍ لَيْلًا وَعَلَى أَرْبَعٍ  
نَهَارًا مَكْرُومَةٌ بِالْإِجْمَاعِ وَمَنْ شَرَعَ  
فِي صَلَاةِ التَّطَوُّعِ أَوْ فِي صَوْمِ التَّطَوُّعِ بِدِينِهِ



لَمْ أَفْسِدْهَا فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاؤُهَا وَإِنْ شَرَعَ فِي التَّطَوُّعِ  
بَنِيَّةَ الْأَرْبَعِ ثُمَّ قَطَعَ لَا يَلْزِمُهُ إِلَّا شَفَعُ خَلَا  
لِأَبِي يُوسُفَ رَحٍ قَالَ وَهَذَا فِي غَيْرِ السَّنَنِ **أَمَّا**  
إِذَا شَرَعَ فِي الْأَرْبَعِ قَبْلَ الظُّهْرِ قَطَعَ يَلْزِمُهُ  
أَرْبَعٌ وَإِنْ شَرَعَ فِي الْأَرْبَعِ وَلَمْ يَقْصِدْ عَلَى الثَّانِيَةِ  
فَسَدَتْ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَزُفَرٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لِأَنَّ الْقَعْدَةَ  
الْأُولَى فَرَضَ عِنْدَهُمَا فِي الْمَقْلِ وَيَقْضَى الْأُولَى  
وَقَالَ الْأَقْسِدُ وَكُلَّ رَكْعَتَيْنِ إِذَا أَفْسَدَهُمَا  
فَعَلَيْهِ قَضَاؤُهُمَا دُونَ مَا قَبْلَهُمَا وَلَوْ أَفْتَحَ

129  
وَلَوْ أَفْتَحَ قَائِمًا ثُمَّ قَعَدَ مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ جَازٍ وَأَنْذَرَ  
صَلَاةً وَلَوْ بَقِيَ قَائِمًا أَوْ قَاعَدًا يَلْزِمُهُ قَائِمًا  
وَإِنْ صَلَّى قَاعَدًا قَبْلَ جُوزِ قِيَاسًا وَطَوَّلَ الْقِيَامَ  
أَفْضَلُ مِنْ عَدَدِ الرُّكْعَاتِ ثُمَّ السُّنَّةُ فِي سُنَّةِ  
الْفَجْرِ أَنْ يَأْتِيَ بِهَا فِي بَنِيَّةِ أَوْ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ  
وَإِنْ كَانَ الْمَسْجِدَ وَاحِدًا فَخَلَفَ لِأَسْطُوَانَةِ  
وَلْيُخَذَ ذَلِكَ هَذَا إِذَا كَانَ بَعْدَ الشَّرْعِ فِي  
الْفَرِيضَةِ وَأَمَّا قَبْلَ شُرُوعِهِمْ فِي الْفَرِيضَةِ  
فَيَأْتِي بِهَا فِي أَيِّ مَوْضِعٍ شَاءَ وَأَمَّا السَّنَنِ الَّتِي



بعد الفريضة ان تطوع في المسجد فحسن وفي  
البيت افضل لما روي عن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يصلي جميع السنن والوتر في البيت  
ومن السنة التراويح واقامتها بالجماعة  
سنة على سبيل الكفاية ايضا حتى لو ترك  
اقبل المحلة كلهم الجماعة وصلوا في يومهم  
فقد تركوا السنة وقد اساءوا في ذلك  
وان تخلف من افراد الناس وصلى بمجته  
فقد ترك الفضيلة وان صلوا في البيت

100  
في البيت بالجماعة لم ينالوا فضل الجماعة في  
المسجد وهكذا في المكتوبين والاختياط  
في النية ان ينوي التراويح او سنة الوقت  
او قيام الليل لان المشايخ قد اختلفوا في  
جواز اداء السنة بنية النقل قال بعض  
المقدمين لا يجوز وهو قول ابي حنيفة  
رح وقال بعض المتأخرين يجوز كما صلى  
ركنين بنية صلوة الليل ثم تبين انه طلع  
الفجر قال بعض المتأخرين يتوب عن سنة



الفجر وهو قولهما وان شك طلوع الفجر  
لا يتوب بالاتفاق وان نوى التراويح صلوة  
مطلقة فحسب قالوا الاصح انه لا يجوز زوالها  
بعد العشاء لا يجوز قبلها وهو المختار  
ولو صلى العشاء بامام وصل التراويح بامام  
آخر علم ان الامام صلى العشاء على غير وضوء  
بعيد العشاء والتراويح وان فاته تروية  
او تروية ثمان ذكر في الذخيرة اختلف مشايخ  
زماننا قال بعضهم يؤثر مع الامام ثم يقضي

ثم يقضي وقال بعضهم يصل التراويح المتروكة  
ثم يؤتى واما الاستراحة ان يجلس بين كل  
تروية ثمان مقدار تروية واحدة وان استرخ على  
خمس تسليمات قال بعضهم لا بأس به وقال  
اكثر المشايخ لا يستحب والافضل تعجيل  
الفرة بين التسليمات وان صلى قاعدا بغير  
عذر جاز من غير كراهية وان كان الامام قاعدا  
بعذر والقوم قائمين جاز ولا يسمي ولو صلى  
التراويح كلها بتسليمية واحدة وقد عده



على رأس كل ركعتين جاز ولا يكره لأنه اكمل ذكره  
في المحيط وإذا شكوا أنهم صلوا تسع تسليمات  
أو عشر تسليمات ففيه اختلاف والعجيب  
أنهم يصلون بتسليمه أخرى فرادى وذكره  
الملتقط بقوله التراويح مقدا وما لا يؤد  
إلى تحقير القوم وفي الفتاوى يقرأ في كل ركعة  
ثلثين آية حتى يقع به الختم ولو أقروا في التراويح  
ثم أقدموا بأخرى في تراويح تلك الليلة لا يكره  
وإذا بلغ الصبح عشرين فامأ في التراويح

في التراويح يجوز وذكره في بعض الفتاوى أنه  
لا يجوز وهو المختار وإن صلى أربع ركعات بتسليمه  
واحدة ولم يقعد على رأس الركعتين فخرى عن  
تسليمه وهو المختار وإذا رفع من التشهد ينظر  
أن علم أنه ينقل على القوم لا يزيد الدعوات المأثورة  
ولو تذكروا تسليمة بعد الوتر قال أبو بكر محمد بن  
الفضل رح لا يصلون بجماعة وقال الصديق الشهيد  
يجوز أن يقرأ الصلوة بجماعة وسلم الإمام على رأس  
ركعة ساهيا في الشفع الأول ثم صلى ما بقي على



ونجمها قال مشايخ بخاري نعت الشفع الاول  
لا غير وقال مشايخ سمرقند رح قضاء الكل والوتر  
ثلاث ركعات بقراء الفاتحة والسورة في جميع  
ركعاتها وتفت في الثالثة قبل الركوع في  
جميع السنة ولا يصلي جماعة الا في رمضان  
والمسبوق تفت مع الامام ولا يفت بعدها  
وان شك ان في الثالثة او في الثانية تفت  
مرتين لان تكرار القنوت في موضعه مكروه  
وفي المسئلة الثانية لم يقع احدهما في

في موضعه وذكر في الذخيرة ان تفت في الاول  
او في الثانية ساهبا لم تفت في الثالثة  
وبينهما فرق وهل يصلي في اخر القنوت على  
النبي صلى الله عليه وسلم قال الفقهاء ان  
رح يصلي وذكر في بعض الفتاوى لا بأس بان  
يصلي وهل يجهر الامام بالقنوت قال محمد  
بن الفضل يخاف كذا جرت العادة في مسجد  
ابي حفص الكبير البخاري وقال صاحب الذخيرة  
بهما ان الذين استحسنوا الجهر في بلاد العم



ليعلموا وذكر في الشرح يكون ذلك الجهم دون  
جهر القراءة وأما المقتبة فخير إن شاءت  
وإن آمن وإن شاء سكّت كلمة مروية على الاختلاف  
بين أبي يوسف ومحمد رحم وإن قنّت وأمن لا يرفع  
صوته بالإيقاف **فصل** وإذا تكلم بكلام  
الثاني شيئا أو غامداً نفسه لكن بشرط  
أن يكون مسموعاً لنفسه وإن لم يصح حروفه  
أو يكون مصححاً وإن لم يسمع وإن نام فتكلم  
أو ضحك نفسه وإن أن في صلاة أو نأوذه

١٥٤  
أو نأوذه أو نكي فارتفع بكأوه إن كان من ذكر  
الجنة أو النار لم يقطعها وإن كان من زوج  
أو مصيبة يقطعها ولا فوق بين قوله أو  
وبين قوله أه قال أبو يوسف رحم آخر لا ينفذ  
في أه واف وقف في الملقط إذا بسعت  
الجنة فقال بسم الله الرحمن الرحيم نفسه عند  
محمد رحم خلافاً لأبي يوسف رحم وذكر محمد  
رح إن كان المريض لا يملك نفسه لا ينفذ كما  
لو تحبب أو عطس فارتفع صوته وحصل به



حَرْفٌ لَمْ تَقْسُدْ ذِكْرَهُ فِي الْحَاقَانِيَةِ فِي الذَّخِيرَةِ  
إِذَا قَالَ الْمُرِيضُ يَا رَبِّ أَوْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ لِمَا يَلْحَقُهُ  
مِنْ الشَّقَةِ لَا تَقْسُدْ وَلَوْ أَجَابَ الْمُصَلِّي بِأَلَا  
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ أَخْبَرَهُ بِمَا لَيْسَ بِهِ أَوْ سَرَّهُ  
أَوْ عَجِبَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ أَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
أَوْ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ تَقْسُدُ  
عِنْدَهُمَا خِلَافًا لِأَبِي يُوسُفَ رَحٍ وَذَكَرَ الْفَائِضُ  
الْإِمَامَ فَخْرُ الدِّينِ رَحٍ قَوْلَهُ أَجَابَ بِغَيْرِ قِيلٍ  
لَهُ قِيلَ لَهُ غَيْرُ اللَّهِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

إِلَّا اللَّهُ وَلَوْ أَرَادَ إِعْلَامَهُ أَنَّهُ فِي الصَّلَاةِ  
لَا تَقْسُدْ وَلَوْ عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا تَقْسُدْ  
وَلَوْ عَطَسَ آخَرُ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ يَرِيدُ اسْتِفْهَامَ  
تَقْسُدْ وَلَوْ عَطَسَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ آخَرُ خُذْ  
اللَّهُ فَقَالَ الْمُصَلِّي أَمِينَ تَقْسُدْ وَأَنْ فَتَحَ عَلَى  
مَنْ لَيْسَ فِي الصَّلَاةِ تَقْسُدْ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا تَقْسُدُ  
وَأَنْ تَنْقُلَ إِلَى آيَةِ الْخُرْفَةِ بَعْدَ الْإِشْقَالِ تَقْسُدُ  
صَلَاةَ الْفَائِضِ وَأَنْ أَخَذَ الْإِمَامُ قَسْدَ صَلَاةِ  
الْمَكَلِّ وَأَنْ فَتَحَ غَيْرُ الْمُصَلِّي عَلَى الْمُصَلِّي فَأَخَذَ فَتَحَهُ



تفسد وإن أكل أو شرب غامدا أو نسيا تفسد  
وكذا العمل الكثير وكل عمل لا يشك الناظر  
أنه ليس في الصلوة فهو كثير وقال بعضهم كل  
عمل يعمل بالبدن عرفا فهو كثير وذكر في المخطوط  
لا يعتبر في فساد الصلوة عمل البدن ولكن  
يعتبر القبلة والكثرة وإن أذهن رأسه أو فتح  
شعره تفسد ولو كان لذهن فجد فستحه فإنه  
لا تفسد وإن حلت المرأة صبيها فارتفعت  
وإن مضى حتى أدى صلاة صلى إن خرج اللبس تفسد

تفسد والإفلاذ وإن صاح بيده يزيد السد  
تفسد ولو رفع الغمامة من رأسه وضع  
على الأرض أو رفع من الأرض ووضع  
على رأسه أو رفع القميص أو ثوبه بيد واحد  
لا تفسد ولكن كره ولو ضرب إنسانا بأكب  
واحد أو بسوط تفسد كذا ذكره في المحيط  
وذكر في الذخيرة وإن المصلي على الذائبة  
أذا ضربها لاستخرج السيف تفسد ونقص  
المشايع قالوا إذا ضربها مرة أو مرتين



لَا تُقْسِدُوا أَنْضَرِيهَا نَكَتَ مَرَاتٍ مُتَوَالِيًا  
تُقْسِدُ وَبَعْضُ مَشَائِخِنَا قَالُوا إِذَا كَانَ مَعَهُ  
سَوَاطِفُ فَهَشَّهَا وَفِي نَسْخَةِ فَهَيَّاهَا بِرِ  
أَوْخَشَّهَا لَا تُقْسِدُ وَلَوْ هَدَّيْتُمْ وَضَرَبَهَا  
بِنَفْسِهِ تَقْسِدُ وَأَنْ حَرَّكَ رَجُلًا لِأَعْلَى الدَّوَامِ  
لَا تُقْسِدُ وَأَنْ حَرَّكَ رَجُلِيهِ قَلْبِيًّا وَقَالَ  
بَعْضُهُمْ أَنْ حَرَّكَ رَجُلِيهِ قَلْبِيًّا لَا تُقْسِدُ عَنْ  
ابْنِ كَبْرٍ رَحِمَهُ فَقَالَ لَهُ كَمْ صَلَّيْتُمْ فَأَشَارَ الْمُصَلِّي  
بِيَدِهِ إِنَّهُمْ صَلَّوْا أَرْكَعَيْنِ لَا تُقْسِدُ وَأَنْ زَادَ

وَأَنْ زَادَ عَلَى ذَلِكَ تَقْسِدُ وَفِي الْمَلْفُوطِ وَ  
قَالَ الْمُصَلِّي مِثْلَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ تَقْسِدُ وَفِي  
الْحَاقِقَانِيَةِ أَنْ أَذَّنَ يُرِيدُ بِهِنَّ الْأَذَانَ تَقْسِدُ وَقَالَ  
أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ لَا تُقْسِدُ مَا لَمْ يَقْلَحْ عَلَى  
الصَّلَاةِ وَلَوْ سَمِعَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ جَلَّ  
جَلَّالُهُ أَوْ سَمِعَ اسْمَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرَادَ اجَابَتَهُ تَقْسِدُ  
وَأَنْ لَمْ يَرِدْ الْجَوَابَ لَا تُقْسِدُ فَلَوْ أَنْشَأَ شَعْرًا  
أَوْ خُطْبَةً وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِلِسَانِهِ لَا تُقْسِدُ وَقَدْ



اساء وان رد السلام بيد او براسه او  
طلب منه شئ فافى براسه انى نعم لا تقصد  
وقال اللهم اكمنى اوقال انعم على او اصلح  
امرى او ارزقنى العاقبة اوقال اللهم  
اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين والمؤمنات  
لا تقصد وقال اللهم اغفر لى خيائى  
المناخير ولوقال اللهم اغفر لى تقصد  
ولو قال اللهم ارزقنى رؤيتك وحبك  
او خجبتك لا تقصد ولو قال اللهم ارزقنى

158  
ارزقنى ذبته او كرمها اوقال انفى ذبته تقصد  
ولو نظر الى كتاب وفهم ان نظر غير مستفهم  
لا تقصد بالاجماع وان نظر مستفهم ما ذكر  
فى الملقط تقصد صلاة عن محمد رح وذكر  
فى الخنافس لا تقصد عند ابى يوسف رح و  
أخذ مشايخنا رح وان قرأ من المصحف أو من  
الحجرات تقصد عند ابى خيفة رح خلافا لما  
ولو أخذ حجر افرم به تقصد ولو كان معه  
حجر فرمى به لا تقصد وقد اساء وفى الاجناس



الفجر وهو قولهما وان شك طلوع الفجر  
لا يئوب بالانفاق وان نوى التراويح صلوة  
مطلقة فحسب قالوا الاصح انه لا يجوز زودها  
بعدا لعشاء ولا يجوز قبلها وهو المختار  
ولو صلى العشاء بامام وصل التراويح بامام  
آخر علم ان الامام صلى العشاء على غير وضوء  
يعيد العشاء والتراويح وان فاته ترونية  
او ترويحان ذكر في الذخيرة اختلف مشايخ  
زماننا قال بعضهم يؤثم مع الامام ثم يصح

109  
لتحسين الصوت فتعمد انفسد عنداني  
خيفة واني يوسف رحمهما كذا ذكره في  
الاجناس ولو استأذن رجل فجهر  
بالقراءة او قال الحمد لله او الله اكبر لا يفسد  
وان قبلت المصلي امرته ولم يقبلها فصلوة  
تامة ولو قبل هو بشهوة او بغير شهوة فسدت  
المصلي اذا وسوسه الشيطان فقال  
لا حول ولا قوة الا بالله ان كان ذلك  
في امر الاخيرة لا يفسد وان كان ذلك



ان رعى باطراف اصابعه واحدا لا تقصد ولو  
حك جسد مرة او مرتين لا تقصد وكذا اذا  
فعل مرارا غير متواليات ولو فعل متواليات  
تقصد وذكر في الاجناس اذا قتل القملة  
مرارا ان قتل قتلا متدادا تقصد وان كان  
بين القتلات فرصة لا تقصد والكف  
عنه افضل وكذا لو روج بمرحاة  
او ثوب مرة او مرتين ولو تخرج ريد اعلاه  
ان في الصلوة وسبع حروفه او تخرج

هذا كله اذا لم يكن مستدبرا القبلة ولما  
اذا استدبر القبلة فسدت كما اذا استدبر  
القبلة على ظن انه دُفعت ثم تبين انه لم يكن  
دُفعت فسدت وان لم يخرج من المسجد و  
لو وضع العلك او وضع الملبس تقصد  
ولو ابتلع ما بقي بين اسنانه ان كان زائدا  
على قدر الحمصة تقصد وان كان اقل  
قدر الحمصة لا تقصد صلواته ولا صوته  
انما **فصل** في سجن السهو وسجن السهو



وعليه المحققون من اصحابنا وهو الاصح  
ولوجه فيما يخاف او خافت فيما يجهر قد  
يجوز به الصلوة يجب وهو الاصح وذكر  
في النوادر ان خافت الفاتحة او اكثرها  
او خافت من السورة ثلث ايات قصار  
او اية طويلة فعليه السهو وان خافت  
اية قصيرة تجب عند ابي حنيفة خلافا لما  
واذن الجهر ان يسمع غيره واذن المخافة  
ان يسمع نفسه وهو المختار ذكره في الغنية

١٦٤  
في الغنية ولو قال الى الخامسة او قعد في  
الثالثة ساهيا يجب مجرد القيام والقعود  
وان نهض الى الثالثة ساهيا ان كان الى  
القعود اقرب بقعد وجوب سجدة السهو  
اختلاف وانما يكون الى القعود اقرب اذ لم  
يرفع ركبتيه فان كان الى القيام اقرب لم يقعد  
وسجد للسهو فسكن صلوته ولو كرر الفاتحة  
في الاولتين او قراءة القرآن في ركوعه او في  
سجوده او في التشهد يجب وان قرأ الفاتحة



وعليه المحققون من اصحابنا وهو الاصح  
ولوجه فيما يخاف او خافت فيما يجهر قدرا  
بجوزية الصلوة يجب وهو الاصح وذكر  
في التواتر ان خافت الفاتحة او اكثرها  
او خافت من السورة ثلث ايات قصار  
او اية طويلة فعليه السهو وان خافت  
اية قصيرة تجب عندني خيفة خلافا لما  
واذني الجمهور ان يسمع غيره واذني المخافة  
ان يسمع نفسه وهو المختار ذكره في الغنية

176  
في الغنية ولو قال في الخامسة او قعد في  
الثالثة ساهيا يجب مجرد القيام والقعود  
وان نهض الى الثالثة ساهيا ان كان الى  
القعود اقرب بقعد في وجوب سجدة السهو  
اختلاف وانما يكون الى القعود اقرب اذ لم  
يرفع ركبتيه فان كان الى القيام اقرب لم يقعد  
ويشهد للسهو فسدت صلواته ولو كرر الفاتحة  
في الاولين او قراءة القرآن في ركوعه او في  
سجوده او في التشهد يجب وان قرأ الفاتحة



في الاخرين مرتين اَوْضَمَ فِيهِمَا سُورَةُ الْاِنْفَا  
اَوْ قَرَأَ التَّشْهَدَ مَرَّتَيْنِ فِي الْقَعْدَةِ الْاٰخِرَةِ  
اَوْ تَشْهَدُ قَائِمًا اَوْ رَاكِعًا اَوْ سَاجِدًا لَا  
سَهْوَ عَلَيْهِ كَذَا الْخِتَارُ ذَكَرَهُ فِي الْاَجْنَاسِ  
وَلَوْ زَادَ خَرَفًا فِي التَّشْهَدِ الْاَوَّلِ اِنْ قَالَ  
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ بِحَسْبِ الْاِتِّفَاقِ  
رُوِيَ عَنْ ابْنِ حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اَنْ زَادَ خَرَفًا نَحْبُ  
وَرِى عَنْهُمَا اَنْ قَالَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ لَا  
نَحْبُ وَاِنْ سَكَتَ سَاهِيًا يَجِبُ السَّهْوُ وَاِنْ سَكَتَ

وَاِنْ سَكَتَ فِي الْاٰخِرَيْنِ مَتَعَدًّا فَتَدَا سَاءَ  
وَقَالَ ابْنُ يُوْسُفَ لَا سَهْوَ عَلَيْهِ وَاِنْ قَرَأَ  
بَعْدَ التَّشْهَدِ فِي الْاٰخِرَةِ لَا سَهْوَ عَلَيْهِ  
وَاِنْ قَرَأَ مَكَانَ التَّشْهَدِ يَجِبُ وَاِنْ تَذَكَّرَ  
الْقَنُوتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ لَمْ يُعَدَّ وَاِنْ تَذَكَّرَ فِي  
الرُّكُوعِ فَفِيهِ رَوَايَتَانِ وَقَالَ النَّاطِقِيُّ عَادَ  
وَاِنْ لَمْ يُعَدَّ فَعَلَيْهِ سَجْدَةُ السَّهْوِ وَاِنْ سَلَّمَ  
عَلٰى رَاسِ رِكَعَتَيْنِ فِي الظُّهْرِ عَلٰى ظَنِّ اِنَّ اَمَمَهَا  
ثُمَّ تَذَكَّرَ اِنَّهُ لَمْ يَتِمَّهَا يَسْجُدُ لِلْسَّهْوِ وَاِنْ سَلَّمَ عَلٰى ظَنِّ



انها جمعة او فجر استئناف وان تسهي عن القعدة  
الاخيرة فقام الى الخامسة يعود الى القعدة  
ما لم يسجد ويسجد للسهو وان قيدا الخامسة  
بالسجدة بطل فرضه وتحولت صلاته نفلا  
فعلية ان يضم اليها زكاة سادسة ويسجد  
للسهو وان كان قعد في الرابعة كان فرضه  
ثامنا والزكيات نافلة ويسجد للسهو وسهو  
الامام يوجب السهو عليه وعلى القوم وسهو  
المؤخر لا يجب السجود على الامام ولا عليه وان

وان تسهي عن السلام يعني طال القعدة على  
ظن انه خرج من الصلوة ثم علم فليسجد للسهو  
وسلم من عليه السهو يريد به قطع الصلوة  
يعني لا يريد سجدة السهو ثم يداله فله ان يسجد  
ما لم يتكلم ولا يستدبر القبلة ومن شك  
في القيام انه كبر للافتتاح او لا ففكر  
وطال تفكره وعلم انه كبر فعليه ان يسجد او ظن  
انه لم يكبر فاعاد التكبير ثم تذكر فعليه  
السهو الاصل في التفكير ان منع



عَنْ إِدْرِيسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ  
بَعْضُ الْمَشَائِخِ أَنْ مَنَعَهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَالتَّسْبِيحِ  
يُحِبُّ السَّهْوَ وَأَنْ سَلَّمَ الْمُسْبِقُ إِذَا سَلَّمَ مَعَ  
إِمَامِهِ لَا سَهْوَ عَلَيْهِ وَأَنْ سَلَّمَ بَعْدَ يَحِبُّ السَّهْوَ  
وَفِي الْمُلَقَّطِ الْمُسْبِقُ إِذَا سَلَّمَ مَعَ إِمَامِهِ  
وَكَبَّرَ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ مَعَ إِمَامِهِ سَهْوًا فَعَلَيْهِ  
السَّهْوُ الْمُسْبِقُ يُتَابِعُ إِمَامَهُ فِي سَجْدِ السَّهْوِ  
وَأَنْ قَامَ قَبْلَ سَلَامِ الْإِمَامِ وَقَرَأَ وَرَكَعَ لَهُ  
يُسْجَدُ حَتَّى يَسْجُدَ الْإِمَامُ لِلْسَّهْوِ تَابِعُهُ وَبِرَّ

١٦٥  
وَبِرَّ تَقْضِي قِيَامَهُ وَرُكُوعَهُ وَأَنْ لِمُتَابِعِ الْإِمَامِ  
يُسْجَدُ إِذَا فَرَغَ وَأَنْ سَهْوِي فَيَا يَقْضِي سَجْدًا بَيْنًا  
وَلَا يَنْبَغِي لِلْمُسْبِقِ أَنْ يَتَوَمَّلَ إِلَى قَضَاءِ مَا سَبَقَ  
سَلَامُ الْإِمَامِ وَأَنْ قَامَ قَبْلَ أَنْ يَفْرَغَ الْإِمَامُ  
مِنَ التَّشْهِيدِ فَالْمَسْئَلَةُ عَلَى وَجْهِ أَمَّا أَنْ يَكُونَ  
مُسْبِقًا بِرُكْعَةٍ أَوْ بِرُكْعَتَيْنِ أَوْ بِثَلَاثِ رُكْعَاتٍ  
فَأَنْ كَانَ مُسْبِقًا بِرُكْعَةٍ أَوْ بِرُكْعَتَيْنِ أَنْ يَقْعَ  
مِنْ قِرَائَتِهِ بَعْدَ فَرَغِ الْإِمَامِ مِنَ التَّشْهِيدِ  
مُقَدَّارَ مَا يَجُوزِي الصَّلَاةَ جَازَتْ صَلَاتُهُ



لَوْ مَضَى عَلَى ذَلِكَ وَالْأَفْسَدُ لَأَنَّ قِيَامَهُ  
وَقِرَاءَتَهُ قَبْلَ فَرَغِ الْإِمَامِ مِنَ الشَّهَادِ لَا  
يُعْتَبَرُ وَذَكَرَ فِي الْحَاقِقَانِيَةِ وَأَنَّ كَانَ مُسَبُّوقًا  
بِنَدْوَةِ زَكَاتٍ فَلَنْ يُجِدَ بَعْدَ مَا قَعَدَ الْإِمَامُ  
قَدْ رَأَى الشَّهَادَةَ قِيَامًا وَلَمْ يُوجَدْ الْقِرَاءَةُ مِنْهُ  
حَازَتْ صَلَوَتَهُ وَعَلَيْهِ أَنْ يَقْرَأَ فِي الْآخِرَيْنِ  
لِأَنَّ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنْهَا فَرَضٌ وَفِي الثَّالِثَةِ  
الْقِيَامُ فَفَرْضٌ لَا غَيْرَ وَإِنْ لَمْ يُوجَدْ قِيَامٌ بَعْدَ  
مَا قَعَدَ الْإِمَامُ قَدْ رَأَى الشَّهَادَةَ فَسَدَتْ صَلَوَتُهُ

177  
صَلَوَتُهُ وَذَكَرَ فِي الْحَاقِقَانِيَةِ رَجُلٌ صَلَّى وَلَمْ يُدِرْ  
أَنَّهُ لَمْ يَصَلِّ أَمْ أَرَادَ بِهَا قَالَ إِنْ كَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ  
مَا سَهَى اسْتَقْبَلَ بَعْضُهُ أَوَّلَ مَا سَهَى فِي غَيْرِهِ عَلَيْهِ  
أَكْثَرُ الْمَشَاحِيخِ وَأَنَّ سَهَى غَيْرَ مَرَّةٍ يَحْرِي قَانَ  
وَقَعَ تَحْرِيَةً عَلَى أَنَّهُ صَلَّى رَكْعَةً يَضِيفُ إِلَيْهَا رَكْعَةً  
آخَرَى وَيُسَبِّحُ لِلَّهِ سُبْحًا وَإِنْ وَقَعَ تَحْرِيَةً عَلَى أَنَّهُ  
صَلَّى رَكْعَتَيْنِ يُعِيدُ وَيُسَبِّحُ وَيُسَلِّمُ وَيُسَبِّحُ لِلَّهِ  
وَأَنْ يَتَّبِعَ تَحْرِيَةً عَلَى شَيْءٍ يَأْخُذُ بِالْأَقْلَانِ كَانَ فِي  
صَلَاةِ الْفَجْرِ يَجْعَلُ كَأَنَّهُ صَلَّى رَكْعَةً فَيَقْعُدُ



لاحتمال انفصال ركعتين وفي الذخيرة لو شك  
في ذوات الأربع أنه الأولى والثانية يقعد  
على كل ركعة وفي فتاوى الفضل إذا أريد  
الثانية والثالثة لا يقعد وهو الصحيح إلا  
في المغرب والوتر وإن بدأ بالسورة في الأولى  
فعلية السهو وإن قرأ حرفاً كذا في الحافانية  
وسجدة السهو سجدة إن جدد السلام وسجد  
وسلم ويأتي بالصلاة على النبي عليه السلام  
في كلتا القعدتين والادعية المأثورة في

177  
في قعدة السهو قال بعضهم يأتي بالادعية  
المأثورة فيهما وإذا قرأ القرآن في ركوعه  
أو في سجوده أو في حال التشهد لا يجب عليه  
لأن هذه القراءة ثناء وهذه المواضع كلها  
موضع ثناء ولو سهى في سجود السهو لا يجب  
سجدة السهو ببيانها إذا وقع الشك  
والركعتين فإنه جعلها ركعة وإن وقع الشك  
بين الركعتين والشك يجعلها ركعتين وإن  
وقع الشك بين الثالث والرابع يجعلها



ثَلَاثًا إِلَّا تَقَعَّدَ فِي الثَّالِثِ لِجَوَازِ أَنْ يَكُونَ  
أَرْبَعًا أَحْيَا طَاغَتْ بِقِيَمِهِ وَبَضَمَ إِلَيْهَا رَكْعَةً  
أُخْرَى وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ يَجِبُ عَلَى الْأَقَلِّ فِي الْأَحْوَالِ  
كُلُّهَا **فَصْلٌ** فِي ذَلَّةِ الْقَارِي الْأَصْلِ فِيهِ أَنْ  
لَمْ يَكُنْ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَالْمَعْنَى يُعِيدُ مُتَغَيِّرًا  
فَاجْتَنَابَتْ نَفْسُ صَلَوَتِهِ كَمَا إِذَا قَرَأَ هَذَا الْبَيْتَ  
مَكَانَ الْغَرَابِ وَكَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ  
وَلَا مَعْنَى لَهُ كَمَا إِذَا قَرَأَ يَوْمَ تَبْلُ الشَّرَائِلَ مَكَانَ  
الشَّرَائِرِ وَأَنْ كَانَ مِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ وَالْمَعْنَى يُعِيدُ

١٦٨  
يُعِيدُ وَلَمْ يَكُنْ مُتَغَيِّرًا فَاجْتَنَابَتْ نَفْسُ صَلَوَتِهِ  
وَقَالَ بَعْضُ الْمُشَاجِحِ لَا تُقْدِ الْعُمُومَ لِلتَّوَلُّدِ  
وَلَا يُقَاسُ سَائِلُ ذَلَّةِ الْقَارِي بَعْضُهَا  
عَلَى بَعْضٍ لِأَيْبَعْلَمَ كَامِلًا فِي اللُّغَةِ وَأَنْ يَذَلَّ  
حَرْفًا مَكَانَ حَرْفٍ لِأَصْلٍ فِيهِ أَنْ كَانَ بَيْنَهُمَا  
قُرْبٌ مَخْرَجٌ أَوْ كَانَ مِنْ مَخْرَجٍ وَاحِدٍ لَا تُقْدِ  
كَمَا إِذَا قَرَأَ فَلَا تَكْهَرُ بِالْحَافِ مَكَانَ تَقْهَرُ  
وَأَمَّا إِذَا قَرَأَ مَكَانَ الذَّالِ ظَاءً أَوْ مَكَانَ  
الضَّادِ أَوْ عَلَى الْقَلْبِ يُقْدِ صَلَوَتُهُ وَعَلَيْهِ



وَلَجَبَةٌ لِأَجَبِ الْإِبْرَاقِ الْوَاجِبِ وَتَأْخِيرُهُ  
أَوْ تَأْخِيرُ رُكْنٍ أَمَّا تَرْكُ الْوَاجِبِ فَكَأَنَّهُ  
قِرَاءَةُ الْقَنُوتِ وَالشَّهَادَةِ فِي الْقَعْدَتَيْنِ  
فِي أَظْهَرِ الرُّوَايَاتِ وَتَكْبِيرَاتِ الْعِيدِ  
وَكَمَا إِذَا جُهِرَ فَمَا يَخَافُ أَوْ خَافَ فَمَا يَجْهَرُ  
وَذَكَرَ فِي الذَّخِيرَةِ نَحْبَ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ يَتَّقِيهَا  
رُكْنَ نَحْوَانِ بَرَكِعَ قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ أَوْ يَسْجُدَ قَبْلَ أَنْ  
يَرْكَعَ وَتَأْخِيرُ رُكْنِ نَحْوَانِ يَتْرَكُ سَجْدَةَ صَلَاةٍ  
فَذَكَرَهَا فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ فَيَجِدُهَا أَوْ

بِالذَّالِ مَكَانَ الصَّادِ أَوْ يَأْتِي بِالزَّاءِ الْمَحْضِ مَكَانَ  
الذَّالِ أَوْ الظَّاءِ مَكَانَ الصَّادِ لَا تَقْسُدُ عِنْدَ  
الْبَعْضِ وَفِي قِطْعِ الْكَلِمَةِ بِأَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ أَنْ  
الشَّيْخِ الْأَمَامِ شَمْسِ الْأَمَّةِ يَفْتِي بِإِفْسَادِ  
وَأَمَّا الْوُقُوفُ فَلَا يُوجِبُ إِفْسَادَ الصَّلَاةِ أَيْضًا  
لِعَمُومِ السُّلُوكِ عِنْدَ عَلَمَانَا وَعِنْدَ الْبَعْضِ تَقْسُدُ  
نَحْوُ أَنْ يَقْرَأَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَوَقَفَ وَأَبْدَأَ الْأُمُورَ  
أَوْ قَرَأَ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
مَنْ قَبْلَكُمْ وَوَقَفَ وَأَبْدَأَ وَإِنَّا كُنَّا مِنْ أَتَقْوَاءِ اللَّهِ



وابتداء وقراء وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم  
إلى غير ذلك وأوصل حرقاً من كلمة إلى كلمة  
أخرى بأن قراءة إياك تعبد وكشفتين أولك  
الكثرة وقراء انضر الله أو ما أشبه ذلك  
لأنفسد على قول العامة وعلى قول بعض  
المشايخ نقصد وبعض المشايخ قالوا إن  
علم أن القرآن كيف هو إلا أنه جرى على لسانه  
على هذا لا نقصد وإن كان في اعتقاده أن  
القرآن كذلك نقصد وذكر في الملتقط ولو

ولو قرأ الحمد لله بالحاء أو قرأ كل هو الله لحد  
ولم يقدر على غيره يجوز صلوة ولو قرأ قل أعوذ  
بأذال أو قرأ فساء صباح المنذرين بكسر  
الذال لأنفسد ولو قرأ الألتع لب باللام  
مكأن رب لأنفسد وعن محمد بن حنيفة ح  
فمن قرأ وإذا ابتلى إبراهيم ربه برفع إبراهيم  
ونصبه الخالق الباري المصور وهو  
بطعم ولا يطعم لأنفسد وإن زاد حرفاً إن لم  
يغير المعنى لأنفسد وإن غير المعنى نقصد نحو



ان يقرأ وانك لمن المرسلين وان سعيكم لشتى  
قالوا نقصد ويتبعي ان لا نقصد وذكر في ذلة  
القاري للشيخ الامام حسام الدين ابى سعيد  
بن اسعد النسفي ووقراء الله السمد لا نقصد  
وهو اختيار نجم الدين النسفي ووقراء عتي  
مكان حتى لا نقصد ولو قال سمع الله لمن  
حمده يرجي انه لا نقصد ووقراء يدع اليتيم  
بمسكين الذال او يضم الذال وترك التشديد  
لا نقصد لعموم البلوى ووقراء ان الذين آمنوا

١٢١  
امنوا وعملوا الصالحات ووقف وقراء  
اولئك اصحاب الجحيم لا نقصد ولو لم يقف  
ووصل قال عامة المشايخ نقصد وعن عبد  
الله بن المبارك وابى حفص الكبير ومحمد بن  
المقائل وجماعة من الراوية انه لا نقصد وكذا  
افتي ابو نصر المازني ووقراء ان الله بريء  
من المشركين ورسوله بكسر اللام لا نقصد  
ووقراء انا كما منذرين بنصب المذال نقصد  
قطعا وذكر في فتاوى قاضيان يدع اليتيم



يَسْكُنِينَ الذَّالُّ تَقْسُدُ وَكَذَلِكَ الْوُقَرَاءُ يَتَخَلَّوْنَ بِالنَّاءِ  
مَكَانَ الذَّالِّ تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ نَحْنُ خَلَقْنَا مَكَانَ  
أَنَا خَلَقْنَا أَوْ قَرَأَ أَيَّاكَ نَعْبُدُ بِتَرْكِ التَّشْدِيدِ  
تَقْسُدُ عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ وَلَوْ قَرَأَ مَا زُطِرَ رَحْمَةً  
بِالزَّاءِ أَوْ بِالذَّالِّ أَوْ بِالذَّالِّ تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ  
مَا اضْطُرَّ رَحْمَةً بِالنَّاءِ لَا تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ حَقْفَةً  
الْحَقْفَةَ بِالنَّاءِ فِيهِمَا تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ فَهَلْ  
عَصَيْتُمْ بِالضَّادِ لَا تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ الشَّيْءَ  
بِالنَّاءِ مَكَانَ الطَّاءِ لَا تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ قُلْ

١٧٩  
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحْتَبُ بِالنَّاءِ تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ وَلَا  
الضَّادِ لَيْزًا أَمِينًا بِالنَّاءِ تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ  
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ بِالسَّيْنِ مَكَانَ الضَّادِ  
لَا تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ مَا وَدَعَكَ بِتَرْكِ التَّشْدِيدِ  
لَا تَقْسُدُ وَلَوْ تَرَكَ التَّشْدِيدَ فِي الرَّبِّ تَقْسُدُ  
وَلَوْ قَرَأَ كَيْدُهُمْ فِي تَطْلِيلِ بِالنَّاءِ مَكَانَ  
الضَّادِ تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ بِالذَّالِّ الْمُعْجَمَةَ لَا  
تَقْسُدُ وَلَوْ قَرَأَ حَمَلَةً الْحَبِّ بِالنَّاءِ مَكَانَ  
الطَّاءِ تَقْسُدُ صَلَوَتُهُ وَلَوْ قَرَأَ مِنْ الْجَمَّةِ



مَكَانَ الْجَنَّةِ بِنَصَبِ الْجَمِّ لَا تُقْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ  
تَبَّتْ يَدَايَاكَ بِالدَّاءِ تُقْسِدُ وَلَوْ قَرَأَ رَحْلَةَ الشَّتَاءِ  
وَالسَّيْفِ بِالسَّيْنِ مَكَانَ الصَّادِ تُقْسِدُ وَكَذَا  
لَوْ قَرَأَ الشَّطَاءَ بِالظَّاءِ قَالَ قَاضِي الْإِمَامِ  
فَخَرَّ الدِّينَ قَاضِيَانِ فِي فِتَاوَى إِذَا خَفَفَ الْمَشْدَدُ  
لَا تُقْسِدُ صَلَاةً بِتَخْفِيفِ الْمَشْدَدَةِ إِلَّا فِي قَوْلِ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ أَوْ قَرَأَ يَا أَلَكُ نَعْبُدُ بِغَيْرِ شَدِيدٍ  
وَعَامَّةُ الْمَشَائِخِ عَلَى أَنْ تَرْكَ الْمَدَّ وَالشَّدِيدَ  
بِمَنْزِلَةِ الْخَطَاءِ فِي الْأَعْرَابِ لَا تُقْسِدُ الصَّلَاةُ

١٧٢  
الصَّلَاةُ فِي قَوْلِ الْمَشَائِخِ وَلَوْ قَرَأَ وَالْقَمَرُ  
إِذَا نَلَيْهَا أَوْ قَرَأَ أَفْعَيْنَا بِالشَّدِيدِ  
الذَّامِ وَالْيَاءِ لَا تُقْسِدُ صَلَاةً وَاللَّهُ  
تَعَالَى أَعْلَمُ سَوْدَهُ الْفَقِيرُ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى  
نَمَتْ الْكُتُبُ بِعِنَايَةِ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ بِمَدِينَةِ  
قُسْطَنْطِينِيَّةٍ فِي أَوْسَطِ شَهْرِ جُمَادِي الْأُولَى  
مِنْ شَهْرِ رَسَنَةِ خَمْسٍ مِائَةٍ بَعْدَ أَلْفٍ  
مِنْ هِجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ  
وَكَمَلُ التَّحِيَّاتِ آمِينَ



۱۷۲

۲۲۷۱

۲۲۹۷

۲۲۱۱

۲۲۱۱

۲۲۱۱

